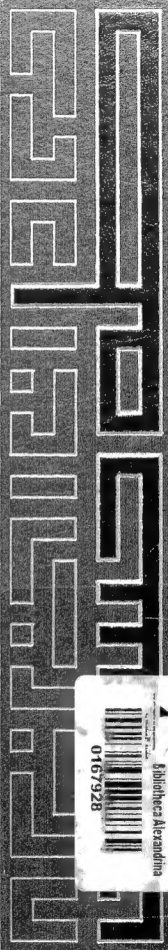




# إسلاميات

المجلد السابع

الكتاب  الشركة العالمية  
مكتبة المدرسة  الدار الانجليزية العربية



















المجموعة الكاملة لمؤلفات الدكتور  
طاهر حبيب بن إمام

عبدالمناج

إسلاميات

يحتوي على

الوقف المأثور  
منزلة الإسلام

الشركة العالمية للكتاب



مكتبة المدرسية



## الشركة العالمية للكتاب ش.م.ل

طرابلس - قطر - مكتبة

مكتبة المكتبة

دار الكتب العامة

الدار الوطنية العربية

### الادارة العامة

العنوان - مكتبة الادارة العامة المكتبة العامة

مكتبات ٢٤٩٠٥٥ - ٢٤٩٣٧٠ - ص ٣١٧٦

مكتبات ٢٢٨٦٥ - ٢٢٨٦٥ - مكتبات

مكتبات - مكتبات

جميع الحقوق محفوظة

طه حِينَ

الْكِتَابِ الْأَوَّلِ

الْوَعْدِ الْحَقِّ



«وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ولم يكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم أنا يبدلوني لا يتركون في شيئا ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون»

صدق الله العظيم

١

قال ياسر بن عامر لأخويه مالك والحارث : عودا إن شئتما إلى أرض اليمن ، أو اضربا إن شئتما في الأرض العريضة ؛ فأما أنا فمقيم ، قد أعجبتني هذه الأرض فلست أعدل بها أرضاً أخرى ، ورضيت بهذه الدار فلست أبغي بها بديلاً . وما رحيلي عن أرض وجدت فيها الأمن بعد الخوف ، والقوة بعد الضعف ، والسعة بعد الضيق ؟ !

قال أخوه مالك : بل قل ما رحيلي عن أرض فيها هذه الفتاة السوداء التي لا تملك من أمرها شيئاً ، ولكنها تملك من أمرك كل شيء ؟

قال ياسر : فظننا بي ما شئتما من الظنون ، ولكني مقيم لن أبرح هذه الأرض ولن أتحول عن هذه الدار .

قال الحارث : بُعداً لك من فتي يؤثر الغربة على قرب الدار ، ومضراً على قحطان ، وقريشاً على عنّس . ويحلّك ؛ إنك لا تأمن أن تُسام الخسف (١) ، وتحمل على ما تكره ، ثم تلتبس العون فلا تجدده ، وتبتغي النصير فلا يجيبك إلا من يخذلك ويعين عليك .

---

(١) سامه الخسف : أذله

قال مالك : وإن فتاك هذه السوءاء لم تنجم<sup>(١)</sup> من أرض مكة ولم تنزل من سمائها ، وإنما جلبت إليها فيما يجلب إليها من الرقيق ، وإن شئت وجدت أمثالها في كل منزل تنزل فيه ، وإن شئت احتلنا لك فيها حتى نخطفها وتعيش معها آمنًا بين بني أبيك وذوي مودتك .

قال ياسر : ضعنا هذا الأمر كيف شئتما ، فإنني مقيم لن أبرح هذه الأرض ، ولن أنحول عن هذه الدار ، ولن أجزيّ أبا حذيفة عن الحسنة بالسيئة ، ولا عن المعروف بالمنكر ، ولن أرزأه شيئاً في ماله وهو الذي قد آوانا وقرانا وأحسن مثوانا<sup>(٢)</sup> . عودا إن شئتما إلى أرض اليمن ، واضربا إن شئتما في الأرض العريضة ، فأما أنا فمقيم ، وما أرى إلا أن لي في هذه الدار شأنًا .

قال الحارث : شأن الرقيق الذي لا يُستكره على الرّقّ ، وإنما يسعى إليه سعيًا ويعمن فيه إمعانًا<sup>(٣)</sup> فإن رفق القوم بك وآثروك بالخير ، فشأن الحليف الذي يُعال ولا يعول .

قال ياسر : عودًا إن شئتما فإنني مقيم .

قال الحارث لأخيه مالك : دعه فما علمته إلا نكيدًا لا خير فيه .

ورأى الصبيح حين أسفر من الغد غلامين يخرجان من مكة يقودان واحدة قد وهبها لهما أبو حذيفة بن المغيرة ، ويسعى معهما أخوهما ياسر سعي المودع لا سعي من أزمع الرحيل<sup>(٤)</sup> وكان هؤلاء الفتية الثلاثة قد خرجوا من دارهم بتهامة اليمن يلتمسون أنحاً لهم فقدوه ، فطوفوا في الأرض ما طوفوا ، وبحشوا عن أخيعهم ما بحشوا . فلما استأسوا منه عادوا إلى أرضهم ، ومروا بمكة أثناء عودتهم ، وقد بلغ منهم الجهد ، وأضناهم سفرٌ غير قاصد<sup>(٥)</sup> . فقال بعضهم

(١) نجم الشيء : ظهر وطلع .

(٢) رزأه ماله : أصابته شيئاً فنقصه ، وآرانا : أنزلنا عنده في منزله ، وقرانا : أضافنا

(٣) آمن في الأمر : أبعد ، بالغ في الاستقصاء .

(٤) أزمع الرحيل : هزم عليه وانتواه .

(٥) أضناهم : أضرهم وأتعبهم . سفر غير قاصد : شاق ، بعيد .

لبعض : نأوي إلى هذه القرية فلم يبيتها ونسأل آلهتها ونصيب فيها حظاً من راحة ، ونسأل أهلها معونة على ما بقي لنا من الطريق .

وأووا إلى مكة ، وطافوا بالبيت ، وسألوا الآلهة فلم يجدوا عندها شيئاً ، ثم أقاموا في المسجد ينتظرون أن تغفو قريش إلى أنديتها . فيمر بهم ، حين يرتفع الضحى ، أبو حذيفة بن الغيرة المخزومي . فيرى ما أصابهم من الضر ، فيضمهم إليه ويكرمهم ، كما تعودت قريش أن تكرم الضيف .

وكان أبو حذيفة قد وكّل بخدمة هؤلاء الضيف سمية بنت خياط ، أمة سوداء ، في أول الشباب ، عليها من الجمال نظرة قائمة بعض الشيء ، وفيها من الشباب خفة ومرح ونشاط ، وفي لسانها المستعرب علوبة حسنة الموضع في الآذان والقلوب .

فكانت تغفو على هؤلاء الفتية بطعامهم أول النهار ، وتروح عليهم بطعامهم إذا أقبل الليل ، وتعمل في خلعهم بين ذلك ، وتتحدث إليهم ، وتسمع منهم بين حين وحين ، وكأنها قد وقعت في نفس هذا الفتى فحببت إليه الإقامة بمكة . ومن يدري ! لعله أن يكون قد تحدث إليها في شيء من ذلك فأحس منها مثل ما أحس من نفسه : ميل الغريب المستوحش إلى الغريب المستوحش .

وقد هم الفتى أن يحمل نفسه على ما تكره ، ويعود مع أخويه إلى حيث ينتظرهما أبٌ شيخ حزين وأمٌ شبيخة ملتاعة (١) . ولكن الفتى لم يستطع أن يحمل نفسه على ما أراد . وحياة الناس ليست رهناً بما يريدون ، وليست مستجيبة لما يقدرون ، وإنما هي أمور خفية يجريها القضاء ، لا يؤامر (٢) فيها أحداً ، ثم يكون لها في حياة الناس من الآثار ما لم يكن ليخطر لهم على بال . والشيء الذي ليس فيه شك هو أن الأخوين قد خرجا من مكة يقودان راحلتهما يُسمَّان (٣) تهامة اليمن ، فضاعا في الدنيا وفي التاريخ ، ولم يعرف أحد عنهما شيئاً ، كما

(١) التاج قلبي : احترق من ألم والثوق وكانت به لوعة .

(٢) يؤامر : يشاور .

(٣) يسمان : يقصدان .

لم يعرف أحدٌ عن أخيهما الضائع وأبويهما الشيعين شيئاً .

وعاد الفتي ياسر بعد أن ودَّعهما إلى مكة ، فأقام فيها ضيقاً على أبي حذيفة  
أولَّ الأمر ، ثم حليفاً لأبي حذيفة بعد ذلك ، ثم زوجاً لسمية أمته السوداء  
تلك . ومنذ ذلك الوقت عرفته الدنيا وحفظه التاريخ

## ٢

وذلك أن أبا حذيفة انصرف من ناديه ذات يوم ، فلقى وهو رافع إلى داره  
ياسراً غير بعيد من المسجد ، فقال له مبتسماً : ما فعل أخوك يا فتي عنس ؟  
فقال الفتي : آثراً (١) قُرب الدار على بعدها ، فعادا إلى قومهما . قال أبو  
حذيفة : وآثرتَ بعد الدار على قربها ، فأقمتَ في مكة ! قال الفتي : بل آثرتُ  
هذا الحرم الآمن على غيره من مواطن الخوف ، وآثرتُ جوارَ هذا البيت الحقيق  
على ما في اليمن من ضلالٍ وغيٍّ (٢) . قال أبو حذيفة : وماذا تريد أن تصنع  
في مكة ؟ قال الفتي : ألتمس القوتَ من مصادره . قال أبو حذيفة : فإن  
القوتَ ميسَّرَ لك ما بقيتَ لي جاراً . قال الفتي : بأبي أنت من سيد كريم  
تُرْهمي به مغزومٌ وتردان به قريش وتعيّز به البطحاء ! إنك والله ما علمتَ  
لسخبي النفسَ رضى السيرة ، تحفظ الضائع وتطعم الجائع ، وتعطي السائل  
وتغني العائل ، ونحمي الجار وتغيث الملهوف (٣) . قال أبو حذيفة : حسبك  
يا فتي ! لقد جزيته فأريته (٤) ، وإني لأرى فيك ذكاءً ولتسناً (٥) . فأنت  
جار لي ما أقمتَ في هذه القرية .

قال الفتي : لا وعدك ذمٌّ (٦) ، ولكني أدعوك إلى خطبة سواء بيني وبينك

(١) آثر : فضل . (٢) الفتي : الضلال .

(٣) السائل : الكثير المال . الملهوف : الحزين والمطلوب .

(٤) أريته : زدت .

(٥) اللين : اللطافة .

(٦) أي جاوزك ولم يصيبك ما ظلم به . وهذا من أساليب العرب التي تصطنعها في البعاء عند الخطاب .





لا تشقّ عليك ولا تخفف عني : تحميني مما تحمي منه نفسك وأهلك ، وأكود حرباً على من حاربت ، وسكماً لمن سالت ، ووقاءً (١) لك ولأهلك من العاديات ما استطعت إلى ذلك سبيلاً . قال أبو حذيفة : فهو الحلف إذن ؟ قال القتي : نعم ، إن طابت نفسك به . قال أبو حذيفة : فقد طابت به نفسي ، واطمأن إليه قلبي ! فإذا كان القدُ فمعدنُا المسجد . قال القتي : فإنك من المسجد غير بعيد وما أحب أن نرجى إلى غد ما نستطيع أن نأتيه اليوم . قال أبو حذيفة : فهلم إذن .

وأخذ بيد القتي ، ورجع أدراجَه خطوات . فلما بلغ المسجد قصد الكعبة . قال القتي : إلى أين تريد ؟ قال أبو حذيفة : أريد أن أشهد الآلهة على حلفنا . قال القتي متضحكاً : فأشهدُ عليه قومك قبل أن يفرّقوا ؛ فإن الآلهة مقيمة حيث هي لا تريم (٢) . قال أبو حذيفة : ما رأيت كالיום فني ذكياً أريباً (٣) . ثم مضى به إلى أندية قريش ، فجعل لا يمر بناد منها إلا قال : يا معشر قريش ، اشهدوا على أني قد حالفتُ ياسر بن عامر هذا العنسي . وجعل لا يقول ذلك لناد من أندية قريش إلا قالوا له : سعتَ غيرَ منموم : وحالفتَ غيرَ ملوم .

فلما طوّف به على أندية قريش كلها قصدَ به قصدَ الكعبة . قال القتي : إلى أين تريد ؟ قال أبو حذيفة : إلى حيث أشهد الآلهة على حلفنا . قال القتي متضحكاً : ويحك أبا حذيفة (٤) ! أتظن أن الآلهة لم تسمعك وأنت تشهد الناس ؟ فهي قد سمعت وشهدت ورضيت ، أم تراها لا تسمع إلا إذا دنوت منها كما يدنو الرجل من الرجل حين يريد أن يناجيه ؟ قال أبو حذيفة : ما أرى إلا أني قد حالفت اليوم شيطاناً ! ويحك يا قتي عنس ! فلنا قد ألقنا أن نقف من ألفتنا موقف المتحدث إليها المناجي لها . قال القتي : فقفتُ منها هذا الموقف

(١) الوقاء : الوقاية والصون .

(٢) لا تريم : لا تستقل .

(٣) الأريب : الماهر البصير الحذق .

(٤) ويحك : كلمة ملح وتوبيخ .

حيث شئت ، فإنها ينبغي أن تكون معك في كل مكان . قال أبو حذيفة وقد أخذه شيء من وجوم . كأن الفتي قد ردة إليه شيئاً غاب عنه ، أو ردة إلى شيء غاب عنه : فلا أقل من أن نطوف بالكعبة ليمّ لهذا الحلف حقه من الجريمة والتقديس . قال الفتي : أما هذا فنعم . ثم مضى فطوّفاً بالكعبة ما شاء الله أن يطوّفها بها ، وراحا (١) إلى دار أبي حذيفة حليفين ، ولكن بينهما من الأمر أكثرهما يكون بين الحليف والحليف .

يقول أبو حذيفة للفتي في طريقهما إلى الدار : ويحك يا عنسى ! إني لأرى فيك استخفافاً بأهلنا وازوراراً عنها (٢) . أفترى لم تنسَ آلهة عنس بعد ، ولم تردّ أن يخلص قلبك لغيرها ؟ فيقول الفتي : بأبي أنت يا أبا حذيفة ! والله ما ذكرتُ آلهة عنس قطّ فأنساها اليوم أو أستبقي ذكرها في قلبي ، وما أعرف أني غلوت عليها مُصْبِحاً أو رحت إليها ممسياً ، أو آمنت لها بسلطان . قال أبو حذيفة : فقد صبوت (٣) إذن عن آلهة آبائك إلى إله النصارى أو اليهود ؟ قال الفتي : لقد لقيت أولئك وهؤلاء وسمعت منهم ، ولم أفهم عنهم ولم أحاول لأحاديثهم فهماً . قال أبو حذيفة : فليس لك إله إذن ؟ قال الفتي : لو كنت متخذاً إلهاً لعبدت البحر الذي يَرُوضي (٤) ويرُوعي . أو الشمس التي تضيء لي أثناء النهار ، أو النجوم التي تهديني أثناء الليل ، أو السحاب الذي يطعمني ويسقيني . ولكن شيئاً من ذلك لا يبلغ نفسي ولا يتحدث إلى قلبي ولا يشير حاجتي إلى العبادة والطاعة والإذعان . فأننا حائر جائر عن القصد (٥) ، ألتمس الهدى فلا نجد إليه سبيلاً ، فأعيش مع الناس مشاركاً لهم في الدنيا مفارقاً لهم في الدين . قال أبو حذيفة : إن لك لشأناً يا فتي عنس . قال الفتي : كثير من الناس . إلا أنني أفكر في هذا كثيراً ولا يفكرون فيه إلا قليلاً .

(١) وراحا : عاداً .

(٢) ازور عنه : عدل وانصرف .

(٣) صبا : خرج من دين إلى دين آخر .

(٤) يرُوضي ويرُوعي .

(٥) جار عن الشيء : مال عنه .

وبلغا دار أبي حذيفة فأنفقا فيها سائر النهار وشطراً من الليل بخوضان في أحاديث الدين والدنيا وفي أحاديث تهامة ونجد والحجاز .

وقد وقع حب الفتي في قلب أبي حذيفة موقفاً غريباً ، حتى قال لنفسه ولأهله حين خلا إلى أهله : ما أحببتُ غريباً قطّ كما أحببتُ هذا الفتي . ولو كنتُ متخذاً ولداً لاختلته ولداً .

### ٣

وأقام ياسر ما شاء الله أن يقيم ضيفاً على حليفه أبي حذيفة ، يغدو إلى المسجد مصطحباً فيقول لقريش ويسمع منهم ، ويروح إلى الدار بعد أن تزول الشمس ، فلا يقيم فيها إلا ريثما يصيب شيئاً من طعام وراحة ، ثم يخرج فيمشي في الأسواق ، ويتعرف أمر الناس ، ويلتمس أسباب الرزق ، حتى إذا يسرت له الوسائل للعمل والكسب أراد أن يتحول إلى دار له ، وآذن (١) أبا حذيفة بذلك ، فلم ير أبو حذيفة بذلك بأساً ، ولكنه رأى الفتي متردداً في نفسه ، لا يقدم قلبه إلا ليحجم ، وهو يحيل طرفة في الدار فعل من يجد في التحول عنها مشقة وحزناً .

قال أبو حذيفة : إني لأراك متردداً محزوناً يا فتي ، وما أعرف أن داري قد ضاقت بك أو أن أحداً من أهلها قد نالك بمكرهه ، فما يمنحك أن تقيم فيها كما أقمت إلى الآن ، حتى يتسع لك العيش وتتصل بك أسبابه متينة مطمئنة ؟

قال الفتي : لا والله يا أبا حذيفة ما أنكرتني دارك ولا أنكرتها ، وما لقيتُ من ضيافتك إلا خيراً ، ولكن لي في دارك أرباباً (٢) قد كنت أظن أني أستطيع السلو عنه ، ثم تبين لي أن ليس لي إلى هذا السلو سبيل . قال أبو حذيفة ، وقد أحله العجب : لك في هذه الدار أرباب ؟ وما عسى أن يكون ؟ فأطرق الفتي

(١) آذن : أعلمه .

(٢) الأرب : الحاجة .

قليلاً . وغشيت وجهه سحابة رقيقة عمراء<sup>(١)</sup> ، ثم رفع رأسه وكأنه قد أجمع أمره على شيء عظيم ، وقال وعلى ثغره ابتسامة فيها كثير من الجراءة ، وفيها كثير من الحياء : أمتك هذه السوداء التي تسمونها صُبيكة ، قد وقع حبها في قلبي يا أبا حذيفة ، ولا والله ما كانت مني إليها رية في نظر أو حديث . قال أبو حذيفة : فتريد أن أهبط لك ؟ قال الفتي : لا والله لا أرزوك في مالك<sup>(٢)</sup> . قال أبو حذيفة : فإنك لا ترزوني في مالي شيئاً ، وإنما هي أمة والإمام في الدار كثير . قال ياسر : لا والله لا أرزوك في مالك ، وما أكرت الحلفت على الجوار إلا لتخف مؤنتي عليك ، وما أحب أن تقول غزوم : أقام في الدار مقام الضيف ، ثم لم يتحول عنها كما أقبل عليها .

قال أبو حذيفة : فإن شئت زوجتك منها . قال الفتي وقد أغرق في ضحك متصل : هيات يا أبا حذيفة !<sup>(٣)</sup> أتريد أن ألد لك الإمام والعبيد ؟

قال أبو حذيفة وقد ضرب على كتف الفتي يده : ويلك ! لقد عنييتني منذ اليوم ، تزوجها وما ولدت لك من ولد فهو حر . قال ياسر : بأبي أنت من سيد كرم ! ألم أقل إنك فخر غزوم وزينة قريش وعز البطحاء . قال أبو حذيفة : حببك<sup>(٤)</sup> ؛ فقد أسرفت في الثناء . أقبل علي إذا كان المساء فتزوج ، ثم تحول بأهلك إلى دارك الجديدة ، وعسى ألا ترى فيها إلا خيراً .

ولم يكذب ياسر يتحول بسمية إلى داره حتى غفل عنه التاريخ دهرأ طويلاً ، كما تعود أن يغفل عن الدهماء<sup>(٥)</sup> حين تحيا وحين تموت وحين تلم بها الأحداث وتختلف عليها الخطوب . وماذا عسى أن يصنع التاريخ بقى من عامة الناس ودهمائها ، ليس له خطر في مكة ولا مكانة في قريش ، وإنما هو غلام

(١) هذا كناية عن التجل .

(٢) لا أرزوك في مالك : لا أصيب منه شيئاً فألقصه .

(٣) هيات : اسم فعل منهاه يند .

(٤) حببك : كفلك .

(٥) الدهماء : جماعة للناس وعامتهم .

أجنبي حليف ، يعيش كأمثاله من هذه الأخطاط التي كانت تعيش في محه ساعية إلى رزقها أيسر السعي ، تكسب القوت ما وجدت إليه سبيلا ، فإن أعيائها كسبه وجدت حاجتها عند أحلافها من سادة قريش . وهي مع ذلك آمنة على أنفسها وعلى ما أتبع لها من مال ، لا يعلو عليها عاد ولا يسعى إليها مكروه .

وكان التاريخ في ذلك الوقت ، كما كان في أكثر الأوقات ، أرسقراطياً لا يحفل إلا بالسادة ، ولا يلتفت إلا إلى القادة . وكان التاريخ في ذلك الوقت ، كما كان في أكثر الأوقات ، ضئيلاً (١) بخيلاً ومستكبراً متعالياً ، يحفل بالسادة في تحفظ ويلتفت إلى القادة في كثير من الاحتياط ، لا يسجل من أمرهم إلا ما كان له شأن أو خطر . وآية ذلك أنه لم يسجل من أمر قريش في تلك العصور إلا أطرافاً يسيرة ضئيلة لا تكاد تظهرنا من أمرهم على شيء ، كان التاريخ كان يراها أهون شأناً وأيسر خطراً من أن يمنحها عنايته ، وكأنه كان يرى قياسرة الروم وأكاسرة الفرس وقادة أولئك وهؤلاء وسادتهم أحق بعنايته وأجلد برعايته وأحرى أن يقف عندهم ويبلو (٢) أعمالهم ويسجل أخبارهم . فأما سادة قريش وقادتها وذوو المكانة في هذه الأحياء العربية التي لا تحسن كتاباً ولا حساباً ، ولا تسخر الزمان والمكان لأمرها ، وإنما تختلس حياتها من الزمان والمكان والأحداث والخطوب اختلاصاً ، فلم يكونوا أحرى به (٣) أن ينظر التاريخ إليهم إلا شزراً (٤) ، وأن يسجل من أمرهم إلا ما فيه تفكهة للأجيال المقبلة وترويح عليها ، وتسليه لها عن بعض ما يشغلها من الهم ، فكيف بالدهماء التي لا تملك المال ، ولا تصرف التجارة ، ولا تقوم بأمر الآلهة ولا تدبر السلطان ، وإنما تستقط حياتها تسقطاً وتلتقطها تلتقطاً ، وتعيش مما يلقي إليها الأغنياء والسراة من الفتات (٥) ؟

(١) الضنين : البخل . (٢) يبلو : يختبر .

(٣) أحرى به : جميع حري ، أي خليف وجدير .

(٤) نظر إليه شزراً : نظر إليه بجانب صيته مع إمراض .

(٥) السراة : جمع سره ، وهو صاحب المروءة في شرف .

وكان ياسر من همة الدهماء ، فلم يحفل به التاريخ ولم يلتفت إليه ، ولم يصحبه في حياته الطويلة ، ولم يسجل غلوه على التماس الرزق ، ولا رواجه على أهله بما اكتسب منه . حتى كان يوم أكثره التاريخ فيه على أن يلتفت الى الدهماء أكثر مما يلتفت الى السادة والقادة ، وعلى أن يسجل من أمر ياسر وأمثاله من عامة الناس أكثر مما يسجل من أمر حلفائه من بني غزوم وأمثالهم من الملاء والسادة في قريش .

في ذلك اليوم نظر التاريخ فلما أحدثت ضيئة تحدثت لا يكاد الناس يأبهون (١) لها ولا يُعْتَنُونَ بها ، ولكنها لا تكاد تحدث حتى تحقق لها القلوب وتفتتح لها العقول ، وتضطرب لها الضمائر ، وحتى تعرف الدهماء نفسها وتشعر بمقتها وتطمع الى هذا الحق وتسعى إليه جادة لا وانية (٢) ولا فائرة ، وحتى ينكر الملاء (٣) من قريش كل شيء : يرون المستضعفين في الأرض وقد سمّت نفوسهم الى أشياء لم تكن تسمو إليها ، وطمعت قلوبهم في أشياء لم تكن تطمع فيها ، وانطلقت ألسنتهم بأشياء لم تكن تنطلق بها . ويزرون الرقيق وقد طمحو الى الحرية واشتاقوا إليها وهاموا بها ، وجعلوا يتحدثون فيما بينهم كأنهم ليسوا أقل من سادتهم استحقاقاً للحياة ، ولا استئصالاً (٤) للكرامة ، ولا ارتفاعاً عما يقص ، ولا تنزهاً عما يشين (٥) . كل قد خلق جسمه من تراب ، وكل يصير جسمه الى تراب ، لا تميز أجسامهم حين تولد ، ولا تميز أجسامهم حين تموت ، وإنما تميز نفوسهم وقلوبهم وضمائرهم بين ذلك ، بما تقدم من الخير ، وما تنجب من الشر ، وبما تنهي من الإثم ، وما تصطنع من البر والمعروف .

ثم يتحدثون بأن نفوسهم وقلوبهم وضمائرهم تميز بعد الموت بما تلقى من

(١) لا يأبهون لها : لا يفتنون لها .

(٢) وانية : ضيئة .

(٣) للملاء من قريش : أشرافهم وعليتهم .

(٤) استئصالاً : استحقاقاً .

(٥) يشين : يهيب .

جزاء أعمالها ، « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره » . ثم يتحدثون فيما بينهم بأن حرية الحر لا تفضله على غيره من الناس إلا إذا آمن واثق وعمل عملاً صالحاً ولم يؤذ الناس بيده ولا بلسانه ولا بقلبه ، وأن رقب الرقيق لا يحسنه (١) عن غيره من الناس ما دام يؤمن ويتقي ويحسن في القول والعمل ، ويرى قلبه من الإثم وضميره من سوء . ويتحدثون فيما بينهم بأن الحرية والرق ، والغنى والفقر ، والقوة والضعف ، أعراض تعرض وتزول ، ليس من شأنها أن تميز بعض الناس من بعض ، ولا أن تسود (٢) بعضهم على بعض ، ولا أن تحكّم بعضهم في بعض .

وإنما يمتاز الناس بالخير والمعروف والتقوى ، ويسود الناس بالسلطان الذي لا يأتيهم من مولد ولا من ثراء ، وإنما يأتيهم من رضا الناس عنهم ، وثقة الناس بهم ، وإيمان الناس لهم . ويحكم الناس بأمر يأتيهم من السماء قد فعل لهم الخير والشر ، وبين لهم العرف والنكر ، وميز لهم الحلال والحرام ، لا بهذه التقاليد التي توارثوها عن آبائهم ، ولا بهذه السنن التي حفظوها عن قديمهم .

بهذا كله كان الرقيق والمستضعفون في الأرض يتحدثون إذا لقي بعضهم بعضاً أو خلا بعضهم الى بعض . وبهذا كله جعل الرقيق والمستضعفون في الأرض يتسامعون ثم يتداعون ثم يتواصون . وبهذا كله رُوح المأ من قریش ذات يوم ، فثار ثأره ، وفار فآثره ، وأجمع أمره أن يطلق هذه الجلوة قبل أن يتشر لبها فلا يبقى ولا يذر (٣) . ونظر التاريخ ذات يوم الى مكة فرأى فيها هذه الأحداث الصغار الكبار ، وسمع فيها هذه الأحاديث التي كانت تهمس بها الأقواء وتصيح بها الضمائر والقلوب والنفوس . ورأى التاريخ فيما رأى ياسراً ذلك الذي قد تقدمت به ويزوجه السن ، وقد مات حليفه

(١) لا يحسنه : لا يجعله حسياً دليلاً .

(٢) تسود : يحطهم سادة .

(٣) يذر : يترك .





أبو حذيفة ، وقد رُزق من سَمِيَّةَ ثلاثة أبناء قتل أحدهم في خطوب  
مجهولة ، وبقي الآخران يعيشان كما كان أبوهما يعيش .

ويجب أن نسجل أن التاريخ لم يبحث عن ياسر ولا عن بنيه ، وإنما أقبل  
ذات يوم على مكة ليرى بعض ما يجري فيها من الأحداث ، فلم يكد يبلغ  
المسجد حتى رأى أنثية قريش هاتجة مأتجة تتحدث عن محمد وعن دعوته  
وعمن تبعه من المستضعفين والرقيق ، وقد تُدكرُ دارُ أرقم بن أبي الأرقم  
التي اتخذها محمد لنفسه ولأصحابه نادياً ينشر منه دعوته هذه الرائعة المروعة ،  
فتحول التاريخ عن هذه الأنثية الصاخبة الى دار ابن أبي الأرقم ليرى محمداً  
وأصحابه ويسمع منهم .

ولم يكد يبلغ هذه الدار حتى رأى على بابها رجلين : أحدهما أسود طَوَّال  
ترتفع قامته في السماء ، والآخر أصهب رُبْعٌ (١) ، وهما يتحاوران ، يقول  
الأسود لصاحبه : ماذا تصنع هنا ؟ فيقول له الأصهب : وأنت ماذا تصنع ؟  
فيجيب الأسود : أريد أن أدخل على محمد فأسمع منه وأعلم علمه . فيقول  
الأصهب : وأنا أيضاً أريد ذلك . ثم يدخل الرجلان فيسمعان ويسلمان .  
ويعرف التاريخ أن الأسود الطَوَّال هو عمار بن ياسر ، وأن الأصهب الرُبْع  
هو صُهَيْب بن سنان . ومنذ ذلك الوقت يذكر التاريخ ياسراً ذلك الفقي  
العنسي ، ويتتبع خطوات ابنه عمار .

## ٤

أصبح ياسر ذاهلاً واجماً مشرد اللب ، قد أنكر نفسه وأنكرته زوجته  
سَمِيَّة ؛ فقد تعود أن يفيق من نومه قبل أن تنشر الشمس ضوءها على بطحاء  
مكة وجبالها ، فلا يُريح ولا يستريح ، وإنما يضطرب في الدار ذاهباً جائئاً  
كثير الحركة موفور النشاط ، يتحدث الى نفسه بصوت مرتفع حتى يوقظ

(١) أصهب : أحمر اللون أو أشقره . والرُبْع من الرجال : من يكون بين الطول والقصر

الناعمين من أهله وولده ، وهم ينكرون نشاطه وحديثه في أنفسهم ، وربما أنكروا حركته ونشاطه بالاستهتيم ، وطلبوا إليه شيئاً من سكوت وسكوت ، فكان يعبث بهم ويسخر منهم ، ويلج عليهم بحديثه وحركته ، ويؤنبهم (١) مداعباً لهم حتى يصدّهم عن النوم أو يصدّ عنهم النوم .

وكانت زوجته سمية أشدّ أهل الدار ضيقاً بهذه الحركة وإنكاراً لهذا النشاط ، فلم يكن شيء أحبّ إليها من أن تستأخر في نومها ما وسعها ذلك كأنها كانت تتصور ما ينتظرها في الدار من عمل ستجد فيه من الجهد ما يضيئها ويشقّ عليها ، فكانت تحب أن ترجى ذلك ما وجدت إلى إرجائه سبيلاً ، ولكن الشيخ الثرثار المكثّر النشيط لم يكن يكره شيئاً كما كان يكره أن يستيقظ والناس من حوله نيام ، فلم يكن يستقرّ له قرار ولا يهدأ له بال حتى يثور أهل الدار جميعاً من نومهم ويأخذوا معه في حديثه الذي لا يتقضي ، يسمعون له كثيراً ويقولون له قليلاً .

وكانت أحداث ياسر مختلفة أشدّ الاختلاف ، تروّع بفرايتها وطرافتها وإثارتها للشوق إلى الاستزادة والرغبة في الاستطلاع . فقد كان ياسر لا ينفك يروي غرائب الأخبار وطرائف الأحداث عن موطنه ذلك البعيد في تهامة اليمن ، وعن أسفاره تلك الكثيرة في تجارة مخزوم إلى الشام حيناً وإلى العراق حيناً وإلى ما وراء الشام والعراق أحياناً .

ولم يكن أحد أعلم من ياسر بمناقب قريش ومثاليها (٢) . ولم يكن أحد أشدّ منه تعلقاً بالتحدث عن سادة قريش وقادتها ، يثني عليهم ، ولا يعفيهم من نقده اللاذع (٣) الذي كان يصادف هوى في نفوس السامعين له من أهله وبنيه . وأي شيء أحبّ إلى دهماء الناس من التحدث عن السادة والقادة بما يسرّ وما يسوء ، وبما يرضي وما يفسد ! وكان ياسر إذا أخذ في الحديث عن قريش

(١) أنبه : حظه ولامه .

(٢) للثقب : المقلع . والمثالب : المعائب .

(٣) اللادع : المولم ، القارص .

أمعن فيه ، واستهوى أفئدة سامعيه .

واستيقنت سمية أنه لن يخرج من الدار إلا حين يرتفع الضحى وتوشك الشمس أن تزول . ولكنه أفاق من نومه ذلك اليوم ، فلم يثر من مضجعه ، ولم يتحرك لسانه في فمه ، وإنما ظل مستلقياً مكانه لا ينشط ولا يقول ، ولا يدعو غيره إلى نشاط أو قول .

وأخذت سمية حظها من نوم الصباح كما لم تتعود أن تأخذه قط . ولكنها مع ذلك أنكرت هدوء هذا الذي لم يتعود هدوءاً، وصمت هذا الذي لم يالف صمتاً . فتقنيل عليه وقد تكلف وجهها الابتسام والرضا ، وأضمر قلبها العبوس والحوف ، فتسأله ما خطبه ؟ وهل يجد شيئاً يكرهه ؟ فيجيبها بصوت خافت : ليس بي بأس ، ولست أجد ما أكره . قالت سمية : فمالك لا تملأ الدار علينا ضجيجاً وعجيجاً ؟

قال ياسر وقد جعل صوته يمتلئ ويقوى شيئاً فشيئاً : ويحك يا سمية ! كيف السبيل إلى إرضائك ؟ إن أنشطت قلت : هلاً خليت بيني وبين النوم ، وإن أسكنت قلت : هلاً ملأت الدار علينا ضجيجاً وعجيجاً (١) أما إنني لم أهدأ حباً في الهدوء ، ولم أسكن إشاراً للسكون ، وإنما رأيت رؤيا روعتني عن النشاط والقول . قالت سمية وقد تاب (٢) الأمن إلى قلبها وصرح وجهها الأسود المتجدد عن رضا لا تكلف فيه — قالت وهي متضحكة : فهلاً رأيت من آخر كل ليلة رؤيا ترزعك وتشغلك عن النشاط والقول ! ذلك أجلر أن يتيح لي من الراحة والدعة ما أنا في حاجة إليه .

قال ياسر وقد همّ ثغره أن يبتسم ووجهه أن يشرق ، ولكن الرؤى لم يلبث أن رده إلى الجهد والصرامة — قال : ويحك يا سمية ! إنها رؤيا ليست كالرؤى ، وما أرى ألا أن لها شأناً ! فما أكثر ما عرضت لي الأحلام ، وما أكثر ما انصرفت عني حين أفيق ! ولكن هذه الرؤيا قد تركت في قلبي وعقلي

(١) الصجيج والصجج : الصباح والجلبة .

(٢) تاب : عاد .

وأمام عيني صورة مكيحة لا تريد أن ترم (١).

قالت : قصّ رؤياك ، لعل حديثك عنها أن يريحك منها . قال ياسر : هيهات ! ثم استوى جالساً في بطن وأخذ يقصّ رؤياه مستأنياً . ولم يكدّ يمضي في حديثه قليلاً حتى رُوّعت زوجته ، وهمت أن تكفه عن الحديث ، لولا بقية من شجاعة وفضل من حياء .

قال ياسر : لن أقصّ عليك رؤيا ، ولكني سأصف لك صورة رأيته نائماً وما زلت أراها يقطان : وادٍ ليس بالمسرف في السعة ولا بالمسرف في الضيق ، وإنما هو وسط بين ذلك ، يأخذ جانبيه جبالان عظيمتان يرقن إليهما الطرف ولكنهما لا يبلغن أعلاهما . وقد تشقّق الجبلان عن فجوات عميقة أراها ولا أحصيها ، والنار من هذه الفجوات يسمى بعضها إلى بعض ، حتى تلتقي وحتى يسيل بها الوادي كما يسيل بلقاء . وفي أقصى هذا الوادي من أمامي مروجٌ خضرٌ تجري فيها مياه عذّابٌ لا تبلغها هذه النار ، وإنما تشق قبل أن تنتهي إليها ، وأنت قائمة في هذه المروج الخضراء قد ردت عليك شباك وأشرق وجهك حتى كأنه الشمس ، وأنت تبسمين لي وتدعيني بالاحسب واللفظ ، ونشرين إليّ بالبنان . ومن ورائي عمار يخفي على أن أقتحم النار ، ويقول في صوت يشيع فيه الحنان : أقدم يا أبت ، فليس عليك بأس ، إنما هي لفحة أو لفحات (٢) ومن ورأيها هذه الرياض الخضراء وسمية قد ردت عليها شبابه ، وشبابك ينتظرك إلى جانبها ليُرّة عليك . وأنا أسمع دحائك ، فأهم أن أقتحم النار ، ولكن لقصّها يوقظني .

ثم يضرب الشيخ جبهته بيده صائحاً : ويلاه ! إني لأجد مس النار ، قالت سمية وقد أقبلت عليه مرتاعة ملتاعة : ويحك ! لا بأس عليك ! قم فأصب شيئاً من طعام ، ثم اخرجْ فاقصّ رؤياك هذه المروعة على بعض كهاننا لعلهم أن يجدوا لها تأويلاً .

(١) ترم : تيمد وتزول .

(٢) لفحة النار : أصابت وجهه وأحرقته .

ولم يُقبل المساء من ذلك اليوم حتى كانت رويا ياسر قد عبرت نفسها ،  
وحقّى وجد ياسر مسّ النار .



أقبل ياسر يسعى إلى المسجد ، حتى إذا بلغ نادي بني غزوم ألقى التحية وجلس ، ولكنه لاحظ أن وجوه القوم لم تهشّ له ، وأن أصواتهم لم ترتفع بالسلام عليه ، وإنما ردّ بعضهم عليه تحية فاترة . ومضى بعضهم في حديثه كأنه لم يلق إلى هذا البطاريّ بالا . فأسرّ ياسر في نفسه بعض الموجدة<sup>(١)</sup>، ولكنه لم يطلّ عندها الوقوف ، فهو يعلم أن في غزوم صلفاً<sup>(٢)</sup> وأنفة وكبرياء . ولولا وفاؤه لمكان أبي حليفة من قلبه ، لتحول عن غزوم إلى حي آخر من أحياء قریش . ولكنه وفي لأبي حليفة بعد موته كما وفي له أثناء حياته . ولم يكن له من هذا الوفاء بدّ ، فأبى حليفة قد حفظه بعد ضيعة وآمنه من خوف ، وزوجه سمية أحبّ الناس إليه وآثرهم عنده ، واعتق له ولده منها قبل أن يولدوا ، ثم لم يمت حتى ردّ إلى سمية حريتها ، فأصبحت دار ياسر دار حرة كاملة ، بعد أن كانت داراً نصفها حرّ ونصفها رقيق .

وكان ياسر قد أقبل على نادي غزوم وفي نفسه أن يقص عليهم روياه تلك التي أهتمت وروّعت ، يطرفهم بها من جهة ، ويلتمس عندهم لها تأويلاً من جهة أخرى ، فلما رأى منهم الفتور والإعراض أمسك لسانه في فمه ، وجلس صامتاً لا يقول شيئاً . وكانت غزوم قد عودت ياسراً ألا تراه في ناد من أندية أو دار من دورها إلا داعيته وأثارت نشاطه للحديث . ولكنها تلقته في هذا الضحى فاترة عنه تكاد تنكره ، لا تسأله حديثاً ولا تسوق إليه حديثاً . ولولا أنه تعود أن يستأني<sup>(٣)</sup> بهؤلاء المستكبرين حتى يثوبوا إليه فيعبث بكبريائهم

(١) الموجدة : الغضب .

(٢) الصلف : التلصص والادعاء والتكبر .

(٣) استأني : تنظر وترقب .

وَيُسْمِعُهُمْ مَا لَمْ يَكُونُوا يَجِبُونَ أَنْ يَسْمَعُوا ، لَانْصَرَفَ عَنْهُمْ إِلَى نَادٍ آخَرَ مِنْ أُنْدِيَةِ قَرِيشٍ .

ولكنه أقام صامتاً مستأنياً يدير في نفسه الانتقام من هذا الفتور . على أنه لم ينتظر طويلاً قبل أن يساق إلى الحديث ، فهللاً عمرو بن هشام يسأله فجأة :  
ما أَخْرَكَ اليَوْمَ عَنَّا يَا يَاسِرُ ؟ قال يَاسِرُ مداعباً : فَقَدْ كُنْتُ فِي حَاجَةٍ إِلَى إِيَّايَ (١)  
يَا أَبَا الْحَكَمِ ؟ قال عمرو بن هشام وهو يَكُمُّ الْفَيْظَ فِي نَفْسِهِ : أَجَلٌ كُنْتُ فِي  
حَاجَةٍ إِلَيْكَ لِأَسْأَلَكَ عَنْ شَيْءٍ عُمِّيَّ (٢) عَلَيَّ مِنْ أَمْرِكَ . قال يَاسِرٌ : وَمَا ذَلِكَ ؟  
قال عمرو بن هشام : ذَلِكَ أَنِّي لَمْ أَرَكَ قَطُّ تُقَرِّبُ (٣) إِلَى آلِهَتِنَا ، وَلَمْ أَسْمَعْكَ  
قَطُّ تَذْكُرُهَا بِخَيْرٍ .

قال يَاسِرُ متضاحكاً : فَهَلْ سَمِعْتَنِي قَطُّ أَذْكَرَ آلِهَتِكُمْ بِسُوءٍ ؟ وَهَلْ رَأَيْتَنِي  
قَطُّ أَتَيْتُ مِنَ الْأَمْرِ مَا يُوْذِيهَا ؟ قال عمرو بن هشام : فَهِيَ إِذَنْ آلِهَتُنَا نَحْنُ ، وَلَيْسَتْ  
مِنْكَ وَلَسْتَ مِنْهَا فِي شَيْءٍ ، قال يَاسِرُ : وَمَا تُرِيدُ إِلَى ذَلِكَ ؟ قال عمرو بن هشام  
وقد ظهر الغضب في وجهه وفي صوته جميعاً : أُرِيدُ أَنْ أَعْرِفَ مَنْ هُوَ مَعْنَا  
وَمَنْ هُوَ عَلَيْنَا ، فَقَدْ آتَى لِكُلِّ مَنْ أَقَامَ بِمَكَّةَ أَنْ يَصْرَحَ عَنْ ذَاتِ نَفْسِهِ وَأَنْ  
يُبْدِيَ دَخِيلَةَ ضَمِيرِهِ . وَلَقَدْ عَفَوْنَا لِأَحْلَافِنَا عَنْ كَثِيرٍ ، وَلَكِنَّا لَنْ نَعْفُو لَهُمْ  
مِنْدَ الْآنَ عَنْ شَيْءٍ .

قال يَاسِرُ : أَمْسِكْ عَلَيْكَ نَفْسَكَ أَبَا الْحَكَمِ ! فَإِنَّكَ لَمْ تَرَمْنِي وَلَمْ يَرِ قَوْمُكَ  
مِنْهُ سِوَاءَ مَنْدَ حَافِلَتْ عَمَلُكَ أَبَا حَدِيفَةَ عَلَى أَنْ أَكُونَ سَلَامًا لِمَنْ سَالَمَ وَحَرًّا  
عَلَى مَنْ حَارَبْتُمْ . وَإِنِّي لَأَسْمَعُ الْآنَ مِنْكَ حَدِيثًا لَمْ أَسْمَعْ مِثْلَهُ مِنْدَ أُوتِيتَ (٤) إِلَى  
حَرَمِكُمْ هَذَا .

قال عمرو بن هشام وقد اندفع في ضحك بصور الغيظ أكثر مما يَصُورُ الرضا :

(١) الْإِنِّي : التَّائِبُ وَالْإِطَاعُ ، أَيْ فِي حَاجَةٍ إِلَى أَنْ أَتَاخَرُ وَأَبْلَى .

(٢) عُمِّي عَلَيْهِ الْأَمْرُ : الْتَبَسَ وَخَفِيَ .

(٣) تَقَرَّبَ : تَقَدَّمَ الْقَرَابِينَ ، وَالْقَرَابَانُ كُلُّ مَا يَتَقَرَّبُ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ ذَبِيحَةٍ وَغَيْرِهَا .

(٤) أَوَى الْبَيْتَ وَإِلَى الْبَيْتِ : نَزَلَ فِيهِ .

فأنت حربٌ على ابنك عمار إذن منذ اليوم ؟ قال ياسر : أبينُ أبا الحكم ، فإني لا أفهم عنك منذ اليوم شيئاً . قال عمرو بن هشام : ألم تعلم أن ابنك قد صَبَأَ (١) أمس وأمن لمحمد وأصحابه ؟ هنالك صَبَقَ ياسر ، فأنعقد لسانه وأصفر وجهه وجعل جبينه يتفصد (٢) عرقاً . وهنالك جعل سادة مخزوم يتقاضون نظرات سراحاً فيها من السَّجَبِ أكثر مما فيها من السؤال .

وهم عمرو بن هشام أن يتكلم ، فقال له عمه الوليد بن المغيرة : حسبك يا ابن أخي ! ارفقْ بهذا الشيخ فإنك قد ترى ما نزل به ، وليس عليه من جرائم (٣) ابنه شيء ؛ فقد جاوز ابنه سن الأربعين .

وجعل السادة من مخزوم يعيدون على عمرو بن هشام مقالة الوليد . وجعل رُشدُ ياسر يثوب إليه في أثناء ذلك قليلاً قليلاً .

فلما آس من القوم صمتاً قال لعمرو بن هشام : بش ما لقيتَ به حليفك يا أبا الحكم ! إني لم أرَ عماراً أمس ، ولم أره اليوم ، ولم أعرف ما كان من أمره منذ فارقه . وإنك لتضع العُتْفَ في غير موضعه وتلوم غير ملوم . فهلا عَنَنْتَ بالأرقم بن أبي الأرقم ، وهو مثلك سيد من سادات مخزوم ، وهو قد صَبَأَ قبل أن يصبأ عمار إن كان عمار قد صَبَأَ ، وهو قد جعل داره نادياً لمحمد يلقي فيها أصحابه وينشر منها دعوته ويذكر فيها ألفتكم بما تكرهون ! ولكنك خَعَفْتَ الأرقم بن أبي الأرقم ، لأن بني أبيه يقومون دونه (٤) إن أردته بمكرهه ، فأما حليف عملك أبي حليفة فليس هناك ! فلو كان أبو حليفة حياً لفكرت وقدَّرت قبل أن تلقاني هذا اللقاء .

قال ذلك ونهض متاثلاً حزيناً منكسر النفس ، فمضى إلى داره وترك بني مخزوم يتلاومون .

(١) صَبَأَ : مخرج من دينه إلى دين آخر .

(٢) يتفصد عرقاً : يسيل عرقاً .

(٣) الجرائم : جمع جريمة ، وهي اللنب والجنابة .

(٤) يقومون دونه : ينصرونه وينصرون عنه .



## ٦

ولم يكذب يبلغ داره ويلج من بابها حتى أنكر من الدار ومن أهلها كل شيء ؛ فقد رأى زوجه سمية فرحة مريحة ، قد أشرق وجهها على رغم ظلمته ، وابتسم ثغرها وهي تلقاه مبتهجة النفس منبسطة الأسارير . فلا يكاد يدنو منها حتى تثب إليه وتتعلق به تُلقي إليه في صوت مبتهج تشيع فيه الغبطة وتفيض منه البهجة . أبشر ياسر فقد جاءنا عمار بخير الدنيا والآخرة ! قال ياسر دهشاً : الآخرة ! ما الآخرة ؟ ماذا تقولين ؟ إني لأعيش عيشة منكرة منذ اليوم ، نُرَوِّعني أحلام الليل ، ولا أفهم ما يقال لي أثناء النهار .

قال عمار : أبشر يا أبت ؛ فقد جئتكم بخير الدنيا والآخرة . قال ياسر : أمُفصح أنت عما تريد ؟ ألم أحدث أنك قد صبت ! ويلك (١) ! ماذا جنيت على أبويك ؟

قال عمار وهو يتفاحك رليفاً بأبيه : بل قل : ماذا جنيت لأبويك ! فقد جنيتُ لكما خير الدنيا والآخرة . لقد حدثك من حدثك بأني صبت ، فلاني لم أصبِو ، وإنما أسلمت لله الذي خلق السماوات والأرض والشمس والقمر والنجوم ، وأرسل إلينا عمداً يهدينا سُبُلنا ويصِرُّنا بأمرنا ويخرجنا من الظلمات إلى النور ، ومن الجهالة والضلالة والغي إلى الحكمة والهدى والرشد ، ويُبشِّر من آمن واتق بأن له رضا الله عنه ما عاش ، وبأن له رضا الله عنه ومثوبته له بعد أن يموت ، وينلر من كذب وعصى بأن عليه لعنة الله حياً ، وبأن له نار جهنم يصلها (٢) خالداً فيها بعد أن يموت .

وسمع الشيخ هذا كله مصغياً له ، وكان كلمات ابنه كانت تغد إلى قلبه دون أن تمر بأذنيه ، وقد جعل وجهه يُشرق شيئاً فشيئاً حتى استحال كله

(١) الويل : الهلاك ، ويصلى به لمن وقع فيهلكة يستحقها .

(٢) يصلها : يقبلي نارها ويحترق بها .

نوراً ، وجعلت قوته تذهب عنه شيئاً فشيئاً حتى تهالكَ وكاد ينهار ، لولا أن أسرع إليه ابنه وامرأته فأستنداه وأجلساه ، وأقبلا عليه يرققان به ويلطفان له ، يستح عمار رأسه وتغرّ سمية يدها على وجهه ، والشيخ واجم لا يتحرك لسانه في فمه إلا بهذه الكلمات : فهو ذاك إذن ! فهو ذاك إذن !

قال عمار في صوت حلو : ماذا تقول يا أبت ؟ قال ياسر وقد احتبست في حلقة عبرة لم يبين صوته منها إلا بعد جهد ، وقد جعلت عيناه تسحان على وجهه دموعاً غزيراً - قال ياسر : هو ذاك إذن ! لقد أذكرني يا بني حديثاً كان بيني وبين أبي حديفة حين أملت بمكة ولم أكد أجاوز العشرين . أراد أن يحالفني عند أهلكه فأبیت عليه ، فلما سألتني عن ذلك ذكرت له أنني لو كنت متخذاً إلهاً لعبدت البحر الذي يضيئي ، أو الشمس التي تضيئي ، أو النجوم التي تهديني ، ولكن شيئاً من ذلك لا يبلغ قلبي ولا يتحدث إلى نفسي ولا يثير فيها رغباً ولا رهباً .

فقد أنباك محمد إذن بأن لهذه الآيات كلها خالفاً فطرها ودبر أمرها ، هو ذاك إذن ! ثم أطرق الشيخ إطراقة طويلة ، ثم رفع رأسه والدموع تنهل من عينيه غزيراً وهو يقول : هو ذاك إذن ! ومن أجل هذا آثرت بعد الدار على قربها ، واخترت أن أكون حليفاً لبني غزوم على أن أكون عزيزاً في بني عتس ، وتركت أخوتي يعودان إلى تامة ، وأقمت أنا في هذه البلحاء . ثم يتحول إلى سمية فيمسح رأسها بيده وهو يقول : وكان حبك هو الذي دعاني إلى انتظار هذه الساعة . ثم يعود إلى إطراقه ، ثم يرفع رأسه ، وقد كفت عيناه عن البكاء وجعلت قطرات من دمه تتلألأ في لحيته ، وهو يقول لابنه عمار : متى تصحبنا إلى محمد لنسمع منه كلمة الحق ؟ قال عمار : هلم الآن إن شئتما .

وأقبل المساء من ذلك اليوم وإذا أبو جهل عمرو بن هشام قد أقبل في فتية من أحرار غزوم وريقها ، فوضعوا عماراً وأبويه في الحديد ، وأشعلوا في دار ياسر النار . يقول ياسر لسمية والقوم يستولونهم<sup>(١)</sup> إلى حيث يحبسون :

(١) حله : جره جراً عنيفاً وجده فعله .

انظري سمية ، هذا أول النار التي عرضتها عليّ الأحلام . فيقول عمار :  
ومن ورأها جنة فيها نعيم ورضوان للذين صدقوا محمداً واستجابوا لما  
دعاهم إليه .

## ٧

واجتمع الملائكة من قريش في المسجد حين ارتفع الضحى من الغد ، فلم  
يتحدثوا في تجارة ولا بيع ، وإنما تحدثوا في هذا الحدث العظيم الذي ابتكره  
فتى مخزوم في هذا البلد الآمن الذي ليس لأهله عهد بتحريق الدور على أهلها ،  
ووضّع الرجال والنساء في الحديد وإذاقتهم ألوانا من العذاب ، مع أنهم لم  
يقتلوا ولم يسرقوا ولم يقرّفوا من الآثام والذنوب ما تعودت قريش أن تنكره  
وتعاقب عليه .

يقول الوليد بن المغيرة لأبي جهل عمرو بن هشام : ويحك يا ابن أخي !  
لقد أحدثت في هذا الحرم الآمن ما ليس لقريش به عهد ، لم تؤامرنا فيما  
صنعت ، ولم تصدّر عن ذوي أحلامنا (١) ولا عن أولي الرأي من قومك ، وإنما  
اتبعت هواك ، واستخفك الغرور ، وتبعك السفهاء من فتياننا والمحمتون من  
ريقنا . وإنّي لأخشى أن يكون لهذا الحدث الذي أحدثته ما بعده ، فإن لهذا  
الحرم في نفوس العرب مكانته : يأمنون فيه من خوف ، ويطعمون فيه من  
جوع ، ويلتئمسون فيه ما لا يملكون في غيره من الدعة والسعة والطمأنينة والرخاء .  
فكيف إذا تسامعت العرب بأن الذين يأوون إلى هذا الحرم ويستظلون بظل  
هذا البيت لا يملكون دعة ولا سعة ولا ينعمون بأمن ولا عافية ، وإنما تحرق  
عليهم دورهم ويوضعون في الحديد ويسامون سوء العذاب !

وكيف إذا تسامعت العرب بأن فتيان قريش وسفهاءها قد بقوا وظفروا ،

---

(١) تؤامرنا : تستشيرنا . ولم تصدر عن ذوي أحلامنا : لم تفعل ما فعلت عن رأي العقلاء فينا .  
الأحلام : العقول .

وأصبحوا لا يغفلون بالملأ ولا يذوي الأحلام والرأي من قومهم ، وإنما يركبون رؤوسهم ويستجيون لشهواتهم ويتبعون أهواءهم ، لا يحفظون الجار عهداً ولا يراعون للأجيء حرمة ؟ !

أما إني مشير على غزوم بأن تطلق هؤلاء الأسارى وبأن تنصفهم منك ومن أصحابك .

قال أبو جهل عمرو بن هشام وقد انتفخ سحره<sup>(١)</sup> ، وورم أنفه ، وصعد الدم إلى وجهه وجعلت عيناه تقدحان شرراً : هيهات ، لا واللوات والعزى لا تصلون إلى هؤلاء الأسارى وقائم هذا السيف في هذه اليد . وإني لأعلم أني أحدثت في هذا الحرم ما لا عهد لأهله به ، ولكنك تعلم يا عم أن محمداً قد سبقني فأحدث في هذا الحرم ما لا عهد لأهله به .

قال الوليد بن رفق : ويحك يا ابن أخي ! فإن محمداً لم يحرق داراً ، ولم يعنف بأحد ، ولم يضع أحداً في الحديد .

قال أبو جهل : بل هو فعل شرأ من ذلك ، إنه أفسد علينا الرقيق ، وأفسد علينا الدهماء<sup>(٢)</sup> ، يفرهم بآلئنا ، ثم لا يكفيه ذلك فيفرهم بأموالنا ومرافقتنا ويطعمهم في مراتبنا ومنازلنا التي توارثناها ، ثم لم نخلد إليها ، وإنما نبذل في الاحتفاظ بها ما نملك من قوة وجهد .

ألم تر إلى هؤلاء الرقيق الذين اتبعوا محمداً ، يزعمون أنهم رجال أمثالنا ، وأن لهم مثل ما لنا من الحق ، وأن عليهم مثل ما علينا من التبعات ، وأنهم أكرم منا عند الله منزلة ، وأرفع منا عنده مكانة ، لأنهم يخلصون له قلوبهم ويؤمنون به وحده لا يشركون معه اللات والعزى ومناة وهبل ! فهم أولو الرأي والحلم ، ونحن السفهاء والمحمقون !

ويحك يا عم ! إنكم إن تركوا محمداً وأصحابه ينشرون دعوتهم هذه في

(١) السحر : الرقة . وانتفخ السحر كناية عن مجاوزة القدر .

(٢) الدهماء : جماعة الناس وعائتهم .

أرض مكة لا تزيدوا على أن تجعلوا عاليها سافلها ، وعلى أن تُضيّعوا ما أوروكم آبائكم من العزّ والمجد ومن الثراء والسلطان . وأيهما شرّ : أن تتسامع العرب بأن الحلماء من أهل مكة يزجرون السفهاء ويردّونهم إلى القصد ، أم أن تتسامع العرب بأن الرقيق من أهل مكة قد أصبحوا سادة ، وبأن السادة قد أصبحوا رقيقاً ، وبأن الآلهة التي يحجّون إليها من أقصى الأرض قد أصبحت هزواً وسخرية ؟ !

لا والله لا تصلون إلى هؤلاء الأسارى وقائمٌ هذا البعيف في هذه اليد . قال أمية بن خلف : وصلتكم رحمٌ يا أبا الحكم ! والله لقد سمعت فأحسنت السعي أمس : ولقد قلت فأحسنت القول اليوم . وإن أمر محمد وأصحابه لشوكةٌ في جنب هذا الحي من قريش ، ولن يستقيم لهذا الحي أمره حتى تُنزع من جنبه هذه الشوكة . ولو قد بَلَآَ عمُك من رقيقه وأحلافه مثل ما يُلوت أنا من بعض أتباعي لما اشتط عليك في القول ، ولما ألحّ عليك باللوم منذ اليوم . وإن الذي صنعت بأسارك من أحلاف غزوم ورقيقها أمس قد صنعت مثله يقوم من أحلاف جُمعَ ورقيقها .

ولا والله يا معشر قريش ما لكم من أمركم خيرةٌ ؛ وإنما هي الحرب المنكرة قد حُمِلَتْ إليكم ونُصِبَتْ عليكم في عَقْرِ داركم (١) ؛ فإن أردتم أن يصبح مالكم نهباً لعبيدكم وإمائكم والطارئين عليكم من أوشاب العرب وأخلائ الناس ، وإن أردتم أن يفقد هذا البيت حرّمته : وتفقد هذه الآلهة ذكرّها الطائر في الآفاق : ونصدّ العرب عن الحج إليكم واللياذ بكم ، وتصبّحوا أحلوة في الأفواه وسراً للسامرين ، فخلّوا بين محمد وأصحابه وما يريدون .

وإن أردتم أن تمسكوا عليكم أموالكم ، وتحفظوا على الآلهة سلطانها :

---

(١) عقر الدار : وسطها وأحسن مكان فيها .

وتكفلوا لهذا الحرم ذكره بين الناس ، فشدوا على أيديكم (١) ، وردوا على أنفسكم فضل أحلامكم ، واستقبلوا أمركم بالحزم والجد ، وكفوا هؤلاء السفهاء عما أمعنوا فيه من الفساد .

قال أبو سفيان صخر بن حرب : أما إني لا آمن أن أمضي بتجارتكم غداً إلى الشام أو إلى اليمن ، وأن أعود إلى هذا البلد بعد أشهر فأرى أصحاب الأموال وقد شردوا وأزبلوا عن أماكنهم . يا معشر قريش إن التجارة خير ، وإن فيها لربحاً وسعة ، ولكن التجارة ليست مربحة إذا لم يحكم ظهرها . ويحكم إنكم تصانمون العرب لتحملوا طريق تجارتكم إلى الشام واليمن ، فكيف إذا عجزتم عن حماية تجارتكم في مستقرها ؟ !

أما إني لن أبرح الأرض بتجارتكم حتى أعلم أنكم ستحمون ظهري ، وأني سأعود إلى مكة فأرى أهلي كما تركتهم آمنين وادعين لم يرزأوا (٢) في أنفسهم ولا في أمرهم .

قال الوليد بن المغيرة متضاحكاً : ويحكم ! كأنما أطرت بما قلت لابن أخي طائراً كان في صدورك (٣) ! ها أنتم هؤلاء قد أفسد الخوف عليكم أمركم وأنخرجكم الدعر عن أطواركم ، فأكبرتم من أمر هذه العصابة صغيراً من شأنها حقيراً . إنهم ما علمت لوادعون يتحدثون بأحاديثهم فيما بينهم ، لم يبادوكم بشر ، ولم يرزأوكم في مالكم قليلاً ولا كثيراً . قال أبو سفيان : فتريد أن تنظروهم (٤) حتى يفعلوا ؟ قال أبو جهل : فإني أريد أن أستأصل هذا الشر قبل أن يستفحل . أمضى أبا سفيان بتجارتنا حيث شئت ، فإن علي أن أحمي ظهرك وأن أحفظ لك مكة كما تحب أن تكون .

قال عتبة بن ربيعة : يا معشر قريش : كلكم قال فأحسن القول . إنا والله ما نرضى أن نُسكَّ أحلامنا ولا أن تعاب آلهتنا ولا أن نتعرض أموالنا لشر ،

(١) شد على يده : أعانته وقواه .

(٢) يرزأوا : يصابوا

(٣) أي هجت نفسه وأثرته .

(٤) نظروهم : نهلمهم .

ولكن لنا في القصد والعافية ما يغنيانا عن العنف والبطش ، فلتؤتِ سَفَهَاءُ (١)  
 قومنا بالأناة واللين ، ولتأخذ الرقيق والأحلاف بالشدّة والعنف ، فإنّا إن فعل  
 ذلك تَقَرَّ السلم في ذات بيتنا ، ونجعل من الرقيق والأحلاف مثلاً وعبرة  
 ونكالا .

وقال أبو جهل : وهل فعلتُ غير هذا ؟ إني واللوات والعزى لو أظمت نفسي  
 لقتلت الأرقم بن أبي الأرقم ، ولحرقت داره على من فيها ، ولوجدت في ذلك  
 شفاء لنفسي أيّ شفاء ! ولكني أؤثر العافية في مخزوم ، وأتخذ من هؤلاء الأحلاف  
 والمستضعفين نكالا للصائبين (٢) من قريش .

وقال الوليد بن المغيرة وهو ينهض متاثلاً ويضحك ساخراً : بش والله  
 ما تصنع يا ابن أخي ! إنما يقيس القوي قوته إلى الأضراب والنظراء ، (٣) فأما  
 أن يقيسها إلى الأحلاف والرقيق والمستضعفين من الناس فهذا والله الجبن  
 والخرق (٤) ، ولكن لا رأي لمن لا يطاع .

وتفرقت قريش ، فذهب أكثر المألى إلى دورهم إلا أبا جهل ، فإنه ذهب  
 في عصة من الفتية والرقيق فاستخرج أساراه من حبسهم ذاك الذي أنفقوا  
 فيه الليل ، ومضى يدفعهم أمامه يتعجل خطوهم ، وأنى للمقيّد أن يسرع  
 الخطو !

ولكن أبا جهل وأصحابه كانوا يمزونهم بالرماح والخناجر وخزاً (٥) يؤذي  
 ويُدْمِي وَيَشَقُّ ، ولكنه لا يبلغ الأنفس ، وربما ألجؤهم ضرباً بالسياط ،  
 وربما جذبوا لحية يأسر وعمار وشعر سمية وهم يتضحكون ويتصايحون ،  
 والناس يتألون (٦) عليهم من كل بيت وينضمون إليهم من كل وجه . وكان

(١) السَفَهَاءُ : الجهلاء .

(٢) الصائبون : الذين خرجوا من دين آخر .

(٣) الأضراب والنظراء : المتماثلون المتشابهون .

(٤) الخرق : ضعف الرأي وسوء التصرف والجهل والحق .

(٥) الخز : الطعن بالرمح لا يكون نافلاً .

(٦) يتألون : يقبلون بكثرة متابعين .

الأسارى قد تحدثت نفوسهم وسكت الستهم ، فأجمعوا ألا يرفعوا صوتهم  
بشكاة وألا يظهروا ألماً ولا ضجراً .

ومضوا كذلك : حتى إذا بلغوا مكاناً في البطحاء وقف أبو جهل ووقف  
الناس معه ، ثم تقدم حتى دنا من ياسر فقال له ساخراً منه : أباي أنت على  
حلفك لمخزوم كما حدثتنا أمس ؟ قال ياسر : فإنك قد أخرجتنا من هذا الحلف  
حين بغيت علينا (١) ، فألقيت عنا عبثه ووزره (٢) . قال أبو جهل : فقد  
برئت من حلفنا إذن ؟ قال ياسر : كما أبرأ من الشر والتكر وما يغزي الرجل  
الكريم . ولم يمهله أبو جهل وإنما ضرب وجهه حتى أدماه ، وضرب القوم  
في وجه عمار وسمية حتى أدموهما .

ثم تقدم (٣) أبو جهل إلى أصحابه أن يطرحوا هؤلاء الأسارى أرضاً ففعلوا .  
ثم تقدم إليهم أن يأخذوهم بمكاوي النار (٤) في جنوبهم وصدورهم ففعلوا .  
ثم تقدم إليهم أن يضعوا على صدورهم الحجارة الثقيل ففعلوا . ثم تقدم إليهم  
أن يصبوا على وجوههم قرب الماء ففعلوا ، وأبو جهل ينتظر متحرق النفس  
أن يسمع من أحدهم صيحة أو أنة أو شكاة .

ولكن نفوس الأسارى قد تحدث بعضها إلى بعض وفهم بعضها عن بعض ،  
فعدوا الستهم وعمرؤا قلوبهم بذكر الله ، وخلوا بين القوم وبين أجسامهم  
يصنعون بها ما يريدون . وعبت أبو جهل وأصحابه بأجسام هؤلاء الثلاثة حتى  
ملوا العيث وضاقوا به . ففترقوا عنهم بعد أن وكلوا بها حراساً يحفظونهم  
على حالهم تلك حتى يعودوا إليهم حين تجتمع الشمس إلى الغروب .

(١) بنى عليه : استطال عليه وظلمه .

(٢) عبثه ووزره : حمله الثقيل وذنبه .

(٣) تقدم إليه أن يفعل كذا : أمره به .

(٤) يأخذهم بمكاوي النار : يكوهم بالنار ويفزعهم بها .



## ٨

قال حرب بن أمية لعبد الله بن جدعان : يا رأيتُ كغلامك الرومي هذا ذكاءً قلب ، ونفاذَ بصيرة ، وبراعة في التجارة ، ومهارة في تثير المال . قال عبد الله بن جدعان . أما إذا قلت هذا فلاني لا أدري أعربي هو سبته (١) الروم صبيًا حين أغارت على أرض الفرس كما يقول ، أم رومي هو سبته العرب حين أغارت مع الفرس على أرض الروم كما يقول الكلبون الذين باعوه لي عامٍ أول في الشام ؟

قال حرب بن أمية : إن فيه حمرة لا تعرفها العرب ، وإن لسانه يرتسخ لهجة رومية طالما سمعت مثلها في كثير من أهل الشام . فليكن عربياً أو ليكن رومياً فليس لذلك شيء من الخطر ، ولكني لم أر مثله قط ذكاء قلب ونفاذ بصيرة وحسن نظر في التجارة وتثير المال .

لقد رأيته في رحلتنا تلك إلى اليمن وحين عبرنا البحر إلى بلاد الحبشة شيطاناً من اجلن ، يتنسم (٢) مصادر الريح وموارد الكسب ، وينبثنا غير مكذب بأننا إن ذهبنا إلى هذا الوجه أو أقمنا في هذه القرية بعنا كأحسن ما يكون البيع ، وشرينا كأحسن ما يكون الشراء . ولستُ أدري كيف تنسم ريح الريح في بلاد النجاشي ، فاتصل برجال أمثاله لا يحسنون لغتنا ولكنهم يتعاطون فيما بينهم رطانة رومية ، فباعهم بكل ما كان معنا ، واشترى منهم ما لم نكن نطمع في شرائه ولا نقدر على حمله ، واحتال حتى أعادنا إلى مكة في السفن التي تمخر البحر لا على ظهور الإبل التي تسبح في البر .

وأشد من ذلك وأدنى غرابة من ذلك إلى العجب أنه ألقى في رُوع (٣) أولئك الناس أنهم يستطيعون إن شاعوا أن يرسلوا رسلاً منهم يحملون ما يحتاجون إليه

(١) سبته : أمرته .

(٢) تنسم الشيء : تشمه ليحرف مصوره .

(٣) الروع : سواد القلب وموضع الفزع منه ، والنعن ، والمقل .

من المال ليشتروا منا إذا بلغنا أرضنا ما يملأون به سفنهم حتى لا تعود إلى مستقرها فارغة ؛ فأغنانا في موسم واحد عن رحلتين ، بل عن أكثر من رحلتين .

قال عبد الله بن جُدعان : إنه ما علمتُ لِفَلامٌ صَنَعَ (١) ميمون النقيية ، ولقد استكرهت على شرائه ، ولكني لم أر منه إلا خيراً .

وخلّا عبد الله بن جُدعان مساء ذلك اليوم إلى غلامه ذاك الرومي الذي سيته العرب ، أو العربي الذي سيته الروم ، فقال له : لقد أحسنت البلاء يا صُهيّب في رحلتك هذه إلى اليمن وأرض الحبشة ، ولولم يئنّ عليك حرب بن أمية لأكني عليك هذا المال الكثير الذي رجعت به إليّ . فهل كان لك بالتجارة من عهد ؟ قال صُهيّب : هيهات ! ما أعلم أنني بعت أو اشتريت قبل رحلتي هذه إلا ما يبيع الناس ويشترون من حاجتهم التي تصلح أمرهم في كل يوم . قال عبد الله بن جدعان : فهي القطرة إذن ؟ قال صُهيّب : هو ذاك .

وأطرق عبد الله بن جدعان ساعة ، وهمّ صُهيّب أن ينصرف ، ولكن سيده استبقاه بالإشارة ، فأقام ينتظر أن يرفع سيده إليه رأسه وأن يصدر إليه أمره . وطال إطراق السيد حتى ملّ الغلام أو كاد . ولكن عبد الله بن جُدعان يرفع رأسه ويسم للغلام ويقول في تحفظ وهنوء : أضائقُ أنت بالرق يا صُهيّب ؟ قال صُهيّب : ومن ذا الذي لا يضيق بالرق ولا يتمنى أن يكون حراً ! قال عبد الله بن جدعان : فلإني أريد أن أرد عليك حريتك ، وأن أملكك أمر نفسك (٢) ، ولكن بعد أن أعرضك لمحنة ذات خطر . قال صُهيّب : فأمنسك عليك حريتك هذه التي تريد أن تردّها عليّ ؛ فإن الحرية لا تباع ولا تشتري . قال عبد الله بن جدعان : ويحك يا صُهيّب ! ماذا تقول ؟ لقد اشتريتك من بني كلب ، واشتراك بنو كلب من الروم أو من العرب لا أدري . قال صُهيّب : فإني لم تشتري ، وإن بني كلب لم يشتروني من نفسي ،

(١) فلام صنع : ماهر حاذق . ميمون النقيية : محمود المختبر .

(٢) أملكك أمر نفسك : أصيرك حراً .

وإنما عدا عليّ العادون فباعوني من بني كلب ، وباعني بنو كلب منك على كرهه مني لا عن رضا ولا عن اختيار . فأنتم ترونني عبداً قنّاً وأنا أراني رجلاً حراً ، وأنتم تسلطون على جسمي بما تملكون من قوة ومال وسلطان ، ولكنكم لا تجدون لأنفسكم على نفسي سيلاً .

قال عبد الله بن جدعان : فما أكثر الرقيق الذين يكتبون (١) على أنفسهم ويشترّون حريتهم بالأموال والأعمال ، قال صهيب : هم وما يصنعون ، أما أنا فلن أكتب ولن أشتري حريتي بمال أو عمل ! لأنني ما زلت أراني حراً في نفسي . قال عبد الله بن جدعان : صدق حرب بن أمية ، إنك لذكي القلب جريء البخلان ، ولكني أريد ... قال صهيب : تريد أن تمتحني ! فإن سلطانك علي يبيع لك أن تعرّضني لما شئت من محنة ! فمرني بما شئت فستراني عندما تحب ، ولكن لا تعدّني شيئاً ! فلاني لا أكره شيئاً كما أكره الأمانى والوعود .

وهم عبد الله بن جدعان أن يردّ عليه رجّع حديثه ، ولكن صهيياً لم يمهله ، وإنما قال له متعجلاً : وهل لك في أن أخطف عنك بعض هذا العبّ الذي ينوء بك (٢) ، وأن أفصح لك عما يضيق به صدرك ولا ينطلق به لسانك؟ قال عبد الله بن جدعان : وإنك لتعلم دخائل الصدور ؟ !

قال صهيب : لقد نجحت في رحلتي إلى اليمن وأرض النجاشي ، وجلبت إليك مالا كثيراً ، فأنت نودّ لو أرسلتني في تجارتك إلى الشام وأرض قيصر ، وتظن أنني سأجلب لك منها أكثر مما جلبت لك في رحلة الشتاء ، وأنت تأمنني على مالك وتجارتك لا تخاف أن يصيبك فيهما ضرر ، ولكنك لا تأمنني على نفسي ، وإنما تقدّر أنني قد نشأت حراً في بلاد الروم ، وأني خليق إن رأيت هذه الأرض أن أقوم بها وألا أعود إليك ، وعسى أن أحتجز فيها ما استودعني من تجارة ومال .

قال عبد الله بن جدعان : أما هذا فلا ، إنك عندي أمين على المال والتجارة

(١) مكاتبة الرقيق : أن يكتب المبدع على نفسه بشته ، فإذا سعى وأداه حتى .

(٢) ينوء بك : يجهدك ويثقل عليك .

قال صهيب : أَوَلَسْتَ تَرَانِي بَعْضُ مَا لَكَ ؟ فَأَمَتَنِي عَلَى نَفْسِي كَمَا تَأْمَنِي عَلَى مَا سَتُرْسِلُ مَعِي فِي الْعُرُوضِ (١) . وَبَعْدَ فَأَرَجُ نَفْسَكَ مِنْ هَذَا الْعَنَاءِ ، وَنَهَضَ فِي تَهِيئَةِ تِجَارَتِكَ إِلَى أَرْضِ قَيْصَرَ ، فَسَارَحَلَ عَنْكَ وَسَاعَدَ إِلَيْكَ بِمَا لَا عَهْدَ لَكَ بِمَثَلِهِ ، فَأَنَا أَعْلَمُ النَّاسَ بِمَا يَحِبُّ الرُّومُ وَمَا يَكْرَهُونَ ، وَلَيْسَ لِي فِي بِلَادِ الرُّومِ أَرْبٌ (٢) ، وَلَيْسَ لِي بِالْإِقَامَةِ فِيهَا كَلْفٌ ، فَقَدْ عَلِمْتُ مِنْذُ آخِرِ الصَّبَا وَأَوَّلِ الشَّبَابِ أَنَّ بِلَادَ الرُّومِ لَيْسَتْ لِي بِدَارٍ . وَقَدْ عَلِمْتُ مِنْذُ آخِرِ الصَّبَا وَأَوَّلِ الشَّبَابِ أَنَّ لِي فِي قَرِيْنَتِكَ هَذِهِ أَرْبًا أَيْ أَرْبٌ ، وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمَا قَسَمْتُ مَعَكَ ، وَلَمَّا أَذْهَنْتُ لِسُلْطَانِكَ . وَأَيُّ شَيْءٍ أَيْسَرُ عَلَى مِثْلِي مِنْ أَنْ يَفُوتَكُمْ إِنْ شَاءَ الْقَوْتُ ، وَلَسْتُ بِلَوْي حَرَسٍ وَلَا بِأَصْحَابِ شَرْطٍ . وَلَوْ قَدْ شِئْتَ لَخَادَعْتُكُمْ فَخَدَعْتُكُمْ حَتَّى أَخْرَجَ مِنْ حَرَمِكُمْ هَذَا ، ثُمَّ تَطْلُبُونِي مَا وَسَعَكُمْ الطَّلَبُ فَلَا تَجِدُونَنِي إِلَيَّ سَيِّلًا ، وَلَوْ قَدْ أَدْرَكْتُمُونِي لَمْ تَقْدَرُوا عَلَيَّ .

قال عبد الله بن جدعان : لَكَ فِي قَرِيْنَتِنَا هَذِهِ أَرْبٌ أَيْ أَرْبٌ ! وَمَا ذَاكَ ؟ قال صهيب : لَوْ عَرَفْتَهُ لَأَنْبَأْتُكَ بِهِ ، وَلَكِنِّي نَبِئْتُ مِنْذُ آخِرِ الصَّبَا وَأَوَّلِ الشَّبَابِ أَنَّ حَيَايَ وَمَنَائِي فِي أَرْضِكُمْ هَذِهِ : أَعِيشْ فِي حَرَمِكُمْ هَذَا شَطْرًا مِنْ عَمْرِي ، وَأَعِيشْ فِي حَرَمِ آخِرِ شَطْرِهِ الَّذِي يَبْقَى لِي ، وَأَمُوتْ وَأَدْفَنْ فِي أَرْضِ الْحِجَازِ . قال عبد الله بن جدعان : وَيَحْكُ يَا صَهِيْبُ ! إِنَّكَ لَتُحَدِّثُنِي بِالْحَاجِي (٣) مِنْذُ الْيَوْمِ ، وَإِنِّي لَا أَعْرِفُ فِي بِلَادِ الْعَرَبِ حَرَمًا غَيْرَ هَذَا الْحَرَمِ .

قال صهيب : وَأَنَا لَا أَعْرِفُ فِي بِلَادِ الْعَرَبِ حَرَمًا غَيْرَ هَذَا الْحَرَمِ ، وَلَكِنِّي أَحَدُ ذَلِكَ بِمَا نَبِئْتُكَ بِهِ فِي آخِرِ الصَّبَا وَأَوَّلِ الشَّبَابِ ، وَهُوَ حَدِيثُ سَمِعْتُهُ مِنْ قَسٍّ فِي بِلَادِ الرُّومِ ، فَلَمْ أَفْهَمْهُ وَلَمْ أَتَقِ إِلَيْهِ بِالْأَحَى رَأَيْتُنِي أَبَاعَ ذَاتَ يَوْمٍ مِنْ بَنِي كَلْبٍ ، وَسَمِعْتُ سَادَتِي يَتَحَدَّثُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ بِأَنَّهُمْ يَبِيعُونَنِي بِشْتَنَ رِبِيْعٍ حِينَ يَفِدُ عَلَيْهِمُ الْوَافِلُونَ مِنْ سُكَّانِ الْحَرَمِ مِنْ قَرِيْشٍ . وَلَوْ قَدْ شِئْتُ أَنْ أَفْلَتَ مِنْ بَنِي كَلْبٍ لَمَا أَغْيَانِي الْإِفْلَاتُ ، وَلَكِنِّي أَرَدْتُ أَنْ أَمْتَحِنَ

(١) العروض : جميع عروض وهو المتاع .

(٢) أرب : حاجة وغاية .

(٣) الأحاجي : جميع أجنبية ، وهو الكلام المطلق كاللنز .

بنوة القس فألفيتها صادقة إلى الآن، وما أرى إلا أنها ستصدق حتى تبلغ مداها . فأرسلني في تجارتك حيث شئت ؛ فلاني ناصح لك وعائد إليك .  
واردد لي حريتي إن أحببت ؛ فلاني مقيم في أرضكم هذه لا أرم ، وأخرجني منها إن أردت حين يصبح الصبح ؛ فلاني راجع إليها حين يمسي المساء فمقيم فيها حتى يكون ما لا بد من أن يكون . قال عبد الله بن جدعان : ما رأيت كالיום مغامراً مقامراً !

قال صهيب : هو ذاك . قال عبد الله بن جدعان : فاصحبني إلى المسجد ؛ فلاني أريد أن أشهد قريشاً على أنك حرّ . قال صهيب : حسبك أن تشهد نفسك وتشهدني على أنني حرّ ! فليس لي في شهادة غيرنا على حريتي أرب . وأصبح عبد الله بن جدعان فتحدث في أندية قريش بأنه قد أعتق غلامه الرومي صهيياً وحالقه وجعله أميناً على ماله كله وعلى تجارته في رحلتي الشتاء والصيف فسمعت قريش ولم تنكر لما تحدث إليها به حرب بن أمية مما كان لهذا القتي من حسن البلاء في تجارة مولاه .

وأنفق صهيب زهرة شبابه تاجراً لعبد الله بن جدعان ؛ يثمر ماله وينشر تجارته ، فيباعد بها طوراً في أرض النجاشي وطوراً في أرض قيسر ونارة في أرض كسرى ، حتى أصبح عبد الله بن جدعان أكثر قريش مالاً وأوسعها ثراء وأعظمها عطاء وأسماها يداً ، وحتى قصد إليه الثعراء يبيعونه الثناء بالمال الكثير . وكان عبد الله بن جدعان كلما سمع ثناء الناس عليه وأرضاه ذلك قال لصهيب : وإنما لك شطر هذا الثناء ؛ فأنت الذي أتاح لي أسبابه ويسر لي وسائله .

وكان عبد الله بن جدعان ربما سأل صهيياً بين حين وحين : ألا يزال لك في أرضنا هذه أرب ؟ فيجيب صهيب : أرب ، أي أرب ! يقول عبد الله بن جدعان : فهل تبنت أربك (١) يا صهيب ؟ فيقول صهيب : لو تبنته لما أخفيتك عليك .

---

(١) تبنت أربك : أرضه .

وأدرك الموت عبد الله بن جدعان ذات يوم ، وخلصت لصهيب نفسه كلها ، وكثر ماله ، وكان خليقاً إن شاء أن يتحول إلى أرض قيصر حيث نشأ ، أو إلى أرض كسرى في العراق حيث ولد ، ولكنه أقام بمكة لا يبرحها ، وجعل يثمر ماله مقتصداً في هذا التثمير ، لا يغفل في التجارة ولا يبعد في الأرض ، وجعل يحجي سنة عبد الله بن جدعان ، فيطعم الجائع وينفي العائل ويعين المحتاج ، وجعلت قريش تطمئن إليه وتتق به وتأنس إلى حديثه ذاك الذي لا يكاد يبين ، حتى أصبح ذات يوم فسمع قريشاً تتحدث في أندبته عن دار الأرقم بن أبي الأرقم ، ومن كان يجتمع فيها من الناس حول محمد بن عبد الله ، وما كان يتلى فيها من القرآن ، وما كان يدار فيها من الحديث ، فيحس صهيب في نفسه كأن أربه ذاك الذي رافقه منذ آخر الصبا وأول الشباب إلى آخر الشباب وأول الكهولة ، قد جعل يدنو منه قليلاً قليلاً ، وقد أخذت نفسه تتنازعها إلى دار الأرقم بن أبي الأرقم ؟ فيصدها ويردها ويستمسك بالبقيا (١) على ما كان بينه وبين سادة قريش من المودة والإلف .

ولكن شوقه إلى دار الأرقم بن أبي الأرقم يملأ عليه يقظة النهار ونوم الليل . حتى أصبح ذات يوم وقد أخذ نفسه بما تكره ، وخرج من داره يريد أن يمضي إلى المسجد ، ولكنه يمضي ويمضي ، ثم لا يبلغ المسجد ، وإنما يجد نفسه أمام دار الأرقم بن أبي الأرقم ، ويرى غير بعيد منه عمار بن ياسر ، فيكون بينهما ما قدمت من حديث ، ويلخلخلان ويستمعان ويستلسمان ويُقيمان مع أصحابهما ، حتى إذا أقبل المساء خرجوا جميعاً مُسْتَحْفَتَيْن . .

وافضلت قريش صهيأ يومها ذاك ، ثم افتقدته من غد ، ثم نحس أبو جهل أخباره ، ثم أقبل ذات يوم وهو لا يمسك نفسه من الغضب ؛ فلما رآه قريش قال قائلها : ثارت ثورة أبي الحكم . ووقف أبو جهل على نادي قومه فاتكأ على قومه ، ثم قال في صوت المُحْتَقِّ (٢) المغيظ : اعلموا يا معشر قريش أن صهيأ قد صبا ، وأنه يُشارك آل ياسر في عذابهم منذ اليوم .

(١) البقا : البقية .

(٢) المحتق : الحلقه : المقناط .

لم تشهد خثعم يوماً كذلك اليوم الذي انتصرت فيه على عدو غير محارب ،  
والذي ملأت فيه أيديهم من الغنيمة ، لم تتكلف في ذلك عناء ، ولم تبذل فيه  
بلاء ، ولم تبذل فيه جهداً ولم تلقَ فيه كيلاً ، وإنما كان الرجل منها يمد يده  
إلى ما يليه من المال ثم يردّها وقد أصابت منه ما تريد وفوق ما تريد ، كأنما  
أنهيت مال النجاشي لإنهاباً ، وأمرت أن تأخذ منه حتى ترضى ، ولم تكن ترضى  
بالقليل ، ولا تقنع باليسير ، ولو قد استطاعت لاحتوت في ذلك اليوم مال  
النجاشي كله ، فقد كان جيش أبرهة يعود منهزماً عن مكة ، قد فقد حوله  
وطوله وقوته في غير حرب ، وحمل أميره عليلاً منهوئاً يترامى له الموت  
فيظلمه ويُفزعُه ، ثم تترامى له الحياة فرد إليه شيئاً من رُوح وراحة ، ويطأته  
مشغولة به جازعة عليه ، تأمل وجهه النهار وتأس آخره ، واجلد الذين أصفاهم  
الموت وأبقت عليهم الطير الأبايل (١) يسعون متخاذلين متضائلين يتحاملون على  
سوق (٢) لا تكاد تحملهم ، قد بلغ الجهد من أجسامهم ، وعبث اليأس ،  
بنفوسهم ، فهم ظلال تسوق بالمال ، إلا أنها ظلال تخاف ولا تُخيف .

وكانت خثعم قد رأت جيش أبرهة وهو يسعى إلى مكة في قوة أي قوة  
وعدة أي عدة ونشاط أي نشاط . فأما كرامها وذوو أحلامها فتنتحوا لأبرهة  
عن طريقه (٣) ، وكرهوا مقاومته وأنكروا مساومته ، ورأوا أنه مقدم على إثم  
عظيم ، فربثوا بأنفسهم عن المشاركة فيه . وأما سفهاؤهم وذوو الطيش والترف  
منهم ففترقوا شيئاً واختلقوا أحزاباً : فمنهم من قاوم حتى أعيته المقتومة  
فاستكان ، ومنهم من ساوم فباع نفسه وأقبل على الإثم مستخفّاً به غير حافل  
بعواقبه ، ومنهم من تنحى عن الطريق ولم يُبعدْ ، وإنما أقام رصداً (٤) يرقب  
الجيش ويترصد به الدوائر ويتنهز منه الغفلات ، يقتل هنا ويخطف هناك ،

(١) الأبايل : المنطوقة أو المتابعة .

(٢) سوق : جمع ساق ، أي لا يكادون يستطيعون السير على أرجلهم .

(٣) تنحوا عن الطريق : مالوا عنه واجتمعوا .

(٤) الرصد : القوم الذين يرصدون أي يرقبون كالحرس والخدم .

ويلوذ بين ذلك بشعاف الجبال وشعابها (١) ، حتى اضطنق (٢) عليهم أبرهة في نفسه ، وأقسم ليؤدبهم مُنصرفه عن مكة أدباً تسامع العرب به ، فتمرف للنجاشي هيته وسلطانه ، ولكن أبرهة لم يدخل مكة ولم يمسن بيتها بسوء ، ولم ينصرف عن مكة انصراف المنتصر ولا انصراف المخفق ، وإنما انصرف عنها انصراف المهزوم المخلول الذي فعل الدهر به الأفاعيل ، وإن لم ير جيشاً محارباً ولا عدواً مناوئاً ، وإنما رأى طيراً أبابيل ترميه وترمي جيشه بحجارة من سجيل ، فتجعله وتجعل جيشه كعصف مأكول (٣) . وقد أسرع ذؤو خاصته به إلى اليمن ، وقد نهكته العلة حتى أشرف على الموت ، ومروا في طريقهم بمجتمع فلم يبطشوا بها ولم يصبوا عليها عقاباً ولا عذاباً ، إنما بطشت بهم خنعم فصببت عليهم العقاب والعذاب ، ولم يخلصوا منها إلا بشق الأنفس ، ومضوا يعملون عليهم بين الموت والحياة ، فلم يلبثوا به صنعاء إلا وقد انشق صدره عن قلبه وأدركه الموت بعد أن برحت به العلة تبريحاً .

في ذلك اليوم ملأت خنعم أيديهم من ذائب النجاشي وجامده ، فأخذت من الذهب والفضة ، وأخذت من الإبل والحيل ما أغل عليها حين باعته مالا كثيراً ، وأخذت فيما أخذت نساء وفتيات من حسان الحبشة وكرائمهم كن يصحبن الجيش يرين في صحبته لذة وبهجة ومتاعاً ، ويرى آباؤهن وأزواجهن في استصحابهن تفريحاً عنهن وتسليه لهن ولمتاعاً لأنفسهن باستصحاب هؤلاء الحسان في هذا السفر الذي لن يجلدوا فيه مشقة ولن يتكلفوا فيه جهداً ، وإنما هو تسليه للنفس وتسرية للهموم ، وتأديب لهذه القشة الجاهلة الغليظة من أهل البادية يهتدم ذلك البيت الذي يكبروته (٤) ويعكفون عليه . ويرون أنه وحده خليق بالإكبار ، وأنه وحده جدير بالتقديس .

(١) شعاف الجبال : أماليها الواحدة شفة . وشعابها : ما يتفرج بينها ، الواحد شعب بالكسر .

(٢) اضطنق : أغمر الحقد والضئيلة .

(٣) عصف مأكول : ورق شجر أكلته اللواب وصار روئاً .

(٤) يكبروته : يظلمونه .





سفر<sup>(١)</sup> قاصد<sup>(٢)</sup> يجب أن تكمل فيه للرجال لذات أجسامهم وبهجة قلوبهم وقرّة عيونهم . ومن أجل هذا استصحب قادة الجيش وأمرأته زوجاتهم وبناتهم بمنعهم بالحلب والرحمة ، ويؤتسهم بالود والحنان ، واستصحبوا القيان مغبنيات وعازفات وراقصات يزدن بهجة السفر بهجة ، وجمال الرحلة جمالا . ولم يخطر لهم أنهم إنما كانوا يستصحبون الحرار والإماء ليجعلوهن نبهاً لأولئك العرب الجفأة الغلاظ البادين في طريقهم إلى البيت ، ولأولئك العرب الجفأة الغلاظ الحاضرين من حول البيت (٢) ..

ويخرج سُحيم بن سهيل الخثعمي مع الخارجين ، ويعلمو مع العادين ، ويملاّ يديه كما ملأ بنو أبيه أيديهم ذهباً وفضة ونعماً وعرضاً ، ولكنه يرى فيما يرى ناقه تسعى يقودها حبشي غليظ جهم ، يظهر عليه فضل من قوة وبأس ، ولكنه متخاذل متواكل قد نهكه الجهد<sup>(٣)</sup> وأضنته العلة ، فهو يسعى مدحناً لأمر سادته ، ولو استجاب لنفسه لاستراح في هذا الجانب أو ذاك من جوانب الطريق ؛ وترك هذه الناقة تقود نفسها وتسعى إلى حيث تريد أو إلى حيث يريد لها القضاء . وينظر سُحيم بن سهيل فيرى على هذه الناقة هودجاً<sup>(٤)</sup> نفيساً قد ألقيت عليه أستار من الحرير المطرز بالذهب المرصع بشي من الجوهر ، فيستهويه ما يرى ، ويسرع إلى العبد ورمحه يضطرب في يده . فلا يكاد العبد يراه حتى يحول إليه الناقة ويسعى بها بين يديه مستسلماً صاغراً ذليلاً . قال سُحيم بن سهيل للعبد : لمن تكون هذه الناقة ؟ ولئن يكون هذا الهودج ؟ قال العبد في لهجة عربية كثرة لا تكاد تدين : إنها ابنة أخت الأمير . قال سُحيم بن سهيل لنفسه وهو يدفع العبد والناقة إلى بيته : حبشي من الغنيمة هذا العبد وهذه الناقة وما تحمل من متاع نفيس . فأما ربة الهودج فليست مني ولست منها في شيء ، ولأطرفن بها سيّداً من سادات قريش .

(١) سفر قاصد : سهل قريب .

(٢) البادين : سكان البادية . الحاضرين : سكان الحضر أي المدن .

(٣) نهكه الجهد : أضنته التعب .

(٤) يحمل لفة كانت تركب فيه النساء .

ويسعى والعبد يسعى بالناقة بين يديه . حتى إذا بلغ مضارب الحي أوما (١) إلى العبد فأناخ الناقة ، ووقف غير بعيد مطرقاً إلى الأرض كأنما يلتمس فيها شيئاً . ولكن سحيماً يومئ إليه فيترل المودج عن مستقره على ظهر الراحلة ، ويتنحى فيكشف غير بعيد مطرقاً إلى الأرض كأنما يلتمس فيها شيئاً . ويدنو سحيم من المودج مترقفاً ، ويرفع أحد أستاره متلطفاً ، ثم يمد بصره في المودج ، ثم يرده إلى نفسه وقد امتلأ وجهه ابتسامة وإشراقاً وهو يقول : حمامة<sup>٢</sup> رشيقة أنيقة ورب البيت ! ذلك أنه رأى فتاة رائعة الحسن على سمرتة بشرتها ، بارعة الجمال ، فانتة<sup>٣</sup> لاحظ ، ليست بالطويلة ولا بالبدينة ، وإنما هي ضئيلة نحيلة ، قد ملأها الذعر وملكها الروع ، ولكنها على ذلك جكلة<sup>٤</sup> متماسكة يصدها الحياء والوقار عن أن تظهر ما يملأ قلبها من جزع وهلع ومن توله واليتاع<sup>٥</sup> . ويمد سحيم بن سهيل نظره في الفتاة ثم يرده إلى نفسه ووجهه يزداد إشراقاً وابتساماً ، ولسانه لا يزيد على أن يقول : حمامة<sup>٦</sup> رشيقة أنيقة ورب البيت ! ثم يخرج الفتاة من هودجها حياءً بها (٧) متلطفاً لها يقول : لا ترأعي لا ترأعي يا ابنتي : فلن أريد بك سوءاً ، ولن يمسلني شيء تكرهينه . ثم يأخذ بيدها ويسعى بها مستأنياً<sup>٨</sup> ، والفتاة تطيعه . وكيف لها بغير الطاعة ! حتى إذا دخل بها إلى أهله قال لأمرأته في صوت حازم صارم : استوصي بهذه الحمامة خيراً ، فإن دار خثعم ليست لها بدار ، وإنما مكانها عند سيد من سادات قریش . ثم يخرج فيحرز المودج والناقة والعبد ، ويعدو ليدرك الناهبين من بني أبيه عسى أن يصيب من القنينة فوق ما أصاب .

ولم يمض شهر بعد ذلك اليوم حتى كان سحيم بن سهيل عند خثعم بن وهب الجمحي في ضيعة له بالسراة ، قد أقبل ومعه أميرته تلك الفتاة

(١) أوما : أشار .

(٢) الروع : الفزع . جلطة : قوية شديدة ذات صبر .

(٣) التوله : الحزن الشديد . الاليتاع : احتراق القلب من ألم والشوق .

(٤) جكلة : مهالفاً في إكرامها وإظهار الفرح بها .

(٥) متأنياً : مترقفاً .

الحبشية حتى أتانا عند دار خلف . وتلقاه أهل الدار كما تعود العرب وكما تعودت قريش أن تتلقى ضيفها ، ولكنه لم يكد يفرغ من تحيته حتى قال : لو تعلم بماذا أقبلت عليك يا سيد جُمَح ! قال خلف : بالخير ، وما أقبلت قط إلا بخير . قال سَحيم : أقبلت عليك بآنة أخت الأمير ، ذلك الذي أقبل غازياً للبيت فردّه رب البيت مخدولاً مدحوراً<sup>(١)</sup> . قال خلف : آنة أخت أبرهة ؟ قال سَحيم : نعم آنة أخت أبرهة . قال ما اسمها ؟ قال سَحيم : ما أدري ، ولكن لم أكد أرى جسمها الفضيل الرشيق الجميل حتى سميتها حمامة ، وحتى رأيت أنها لا تصلح لأحد من خثعم ولا لأحد من العرب إلا أن يكون سيداً من سادات قريش حماة البيت وسدنة<sup>(٢)</sup> الآلهة ، وأنت تعلم ما بيني وبينك من الحلف والود القديم .

وهمّ خلف أن يسأله عما يريد لها من ثمن . ولكن سَحيماً قال له عَجلاً : مهلاً يا أُمّية ، إني لم آتِكَ بهذه الأميرة تاجراً ، وإنما أتيتك بها مطرفاً لك هدية الصديق إلى الصديق . قال خلف : وصَلتِكَ رَحِمٌ ! وأظهر الرضا والاستبشار والشكر ، وعرف في دخيلة نفسه أن هدايا الأعراب تُقبل وتُجزى بخير منها . ثم أمر بالفتاة فولت إلى حيث أهله ، لم ينظر إليها ولم يخفل بالنظر إليها . ثم تحدّث إلى سَحيم فيما يتحدّث فيه المضيف إلى الضيف ساعة ، ثم أطرق لإطراقة طويلة . ووقع في نفس سَحيم أن طُرّفته لم تبلغ من نفس صديقه ما كان يريد . ولكن خلفاً يرفع رأسه ويقول : هل تعلم يا سَحيم أنك لم تُسند إليّ معروفاً كهذا المعروف الذي أسديته إليّ منذ اليوم ؟

إنما لم نقاتل أبرهة ، ولم نَدُدْ عن البيت ، وإنما أمرنا أن نفرق عنه وأن نترك حمايته لربه . وقد حمى صاحب البيت بيته وردّ عنا أبرهة وفيله وأجاشه ونحن ننظر إلى ذلك من قمم الجبال ومن ثنايا الطرق التي أوينا إليها ونفرقنا فيها . فلما ارتد عنا العدو ثُبنا<sup>(٣)</sup> إلى مكة وعدنا إلى بيوتنا ، وفي نفوس كثيرة

(١) مدحوراً : مطروداً .

(٢) السدنة : جمع سادن ، وهم علم الكمية وحماها .

(٣) ثُبنا : رجنا .

منا حشرات ؛ لأننا لم نؤدّ لهذا البيت حقه علينا من اللود عنه والقيام دونه (١).  
فأنت حين تحمل إليّ هذه الأميرة إنما تنجح لي أن أشفي نفسي . فوربّ هذه  
البنية (٢) التي لم أؤدّ عنها لأذنّ أميرتك هذه الحبشية ذلاًّ لم تعرفه الحبشيات  
بعد . وأول ذلك أنها لن تدخل مكة ، ولن تطلّ أرض الحرم ، فقدردّ صاحبُ  
الحرم هذا الرّجسَ (٣) عن أرضه وبите .

قال سُحيمٌ : ويحك أبا أمية ! لو عرفت أنك ستلقى هذه الحمامة الرشيدة  
الأنيقة هذا اللقاء السيّ لآثرتُ بها نفسي . قال خلف متضحكاً : هيهات !  
إنما هو أمرٌ قد دبره من هو أعظم منك ومني سلطاناً . إن هذه الأميرة يجب  
أن تستدلّ قريياً من هذا الحرم الذي أراد قومها أن يستلوه ، وإنها ما عاشت  
لن تعرف الحرية ولن تلد الأحرار .

قال سُحيمٌ : فأنت إذن ترباً بنفسك عنها (٤)، فأردّها إليّ . قال خلف  
وقد أغرق في الضحك : هيهات ! إني أربأ بك أنت عنها أيضاً ! فقد قلت  
إنها ما عشتُ لن تلد الأحرار . إن لي في هذه الضيعة إبلاً وشاء يرعاها غلمان  
لي فيهم الأسود والأصفر ، فسترعى معهم هذه الإبل والشاء . وهم سُحيمٌ  
أن يراجع صديقه في بعض ما قال ، ولكن خلفاً حول الحديث وشغل صاحبه  
عنه بأنباء اليمن وأحداث تهامة والحجاز .

ودخل خلفٌ على أهله بعد أن عشيّ الناس وتقدم الليل ، فالتقى امرأته  
عزونة كثيراً ، فلما سألتها عن أمرها لم تُردّ عليه جواباً ، وإنما قالت له في  
لهجة حزينة : ماذا تريد أن تصنع بهذه الفتاة الحبشية الحسناء التي جلبها لك  
سُحيمٌ ؟ قال خلفٌ وكأنه أراد أن يثير في نفسها شيئاً من غيظ : استوصي  
بها خيراً أمّ أمية : فإنها ابنة أخت الأمير صاحب القيل . قالت أم أمية وقد

(١) اللود عنه والقيام دونه : التفاد عنه وحمايته .

(٢) البنية : النكبة .

(٣) الرّجس : القذر والقيح .

(٤) ترباً بنفسك عنها : تعال وتبرع .

أجهشت بالبكاء : لم يبقَ إلا أن نرفق بالذين غزوا دارنا وأرادوا أن يستبيحوا الحرمَ وأن يهدموا البيت . هنالك أقبل خلف على امرأته فمسح رأسها وهو يقول : لا عليك أم أمية<sup>(١)</sup> ! فما أردت إلا إلى الدعابة . إن هذه الفتاة لم تعرف في حياتها إلى الآن إلا العزة والكرامة ، وإني قد أقسمت حين أهداها إليّ سحيم ألا ترى منذ اليوم إلا الذلة والهون . إني لم أبل<sup>(٢)</sup> في حماية الحرم شيئاً من بلاء ، فلا أقلّ من أن أذلّ الحبة في أميرتهم هذه .

قالت أم أمية : فاجعلها لي خادماً إذن . قال خلف وهو يضحك : هيهات ، ليست خدمتك ذلة لها أم أمية . قالت أم أمية : اجعلها لي خادماً ، وسرى كيف أذيقها الذلّ . قال خلف : قد فعلت على أن تُقيم في ضيقتنا هذه بالسراة وعلى ألا تطأ الحرم ولا تدخل مكة ، فإن ربّ هذا البيت قد ردّ هؤلاء الناس عن الحرم ، وما أريد أن أخالف عن أمره ولا أن أوطئها الحرم ، حتى ولو كانت أمة خادماً ، ولكنني سأرعيها الإبل والشاة فيمن يرعى الإبل والشاة من عبيدنا وإمائنا . قالت أم أمية : ما أجدرك أن تسود في قريش !

وكان لخلف غلام من مولدي الحبة يقال له ربّاح قد نيف على العشرين ، وكان ذكياً صتاعاً اليد حازم الرأي ، قد أرضى سيده حتى أعفقه وجعله قتيماً<sup>(٣)</sup> على ضيقتنا تلك في السراة . فلما أصبح خلف دعا إليه مولاه وقال وهو يشتم : إيه يا ربّاح ! هذه أميرة من أمرائكم قد جلبت إلينا أمس ، وقد علمت ما كان من قومك ، وإني قد أزمعت<sup>(٤)</sup> أن أرعيها الإبل والشاة ، فهل أكلها إليك لتذيقها من الذلّ والهون ما أرى أنها أهل له ؟ قال ربّاح : وما يمنعك من ذلك وقد رأيت صنيعي بغلمانك على اختلاف أجناسهم ؟ ألست آخذهم بالحزم والصرامة حتى أحملهم على الجادة<sup>(٥)</sup> ؟ في خدمتك ؟ قال خلف : هو

(١) لا عليك : لا تهني ولا تحزني .

(٢) أبل في الحرب : أظهر فيها بأسه حتى يلاء الناس واعتنوه .

(٣) القيم على الشيء : التتولي أمره .

(٤) أزمعت : عزمت ولويت .

(٥) الجادة : الطريق المستقيمة التي لا انحراف فيها .

ذاك ، فخذ هذه الفتاة فألبسها ثياب الرعيان وأرسلها مع أمثالها . قال رباح :  
فإني لا أرى لها في هذا إذلالاً ولا امتناناً ، ولكن عندي خُطّة أعرضها عليك  
عسى أن تبلغ بها ما تريد . قال خلف : هات .

قال رباح : إني لست من أمراء الحبشة ولا من ساداتها وإنما أنا من دَهْمَانِهَا (١) ،  
وفي من الزنج عرقٌ ، ولو لم أجلبُ إلى بلادكم هذه لما طمعت أن أكون  
خادماً في قصر هذه الأميرة . قال خلف وقد ابتسم قلبه وثغره : فأنت تريد أن  
تتخذها لنفسك زوجاً . قال رباح : إن كنت إنما تريد إذلالها وامتنانها وإذلال  
سادة الحبشة وقادتها فأجعلها زوجاً لعلام زنجي من غلمانك . قال خلف :  
قد فعلتُ ، فكن لها زوجاً منذ الآن ، وإذا ارتفع الضحى فاضمم أهلِكَ  
إليك .

وكان الزنجي في خطته هذه ماكرأ ما هراً ، ولعله لم يكر بسيدته قبل يومه  
ذاك ولم يكذب عليه ؛ فقد عرف من شأن الأميرة ما عرف ، واستبان له أن  
سيده يريد أن يسومها الخسف (٢) ، وشق عليه ذلك ، وقدّر في نفسه أن يعمل  
ما استطاع لصيانتها بما يُدبّر لها من الموان ، فلم يهتد إلا إلى هذه الخطة . فلما  
رأى أن الأميرة قد أصبحت له زوجاً طابت نفسه واطمأن قلبه ورضي ضميره ،  
وعرف أنه سيضمها إليه وسيتخذها لنفسه صَنَمًا يخلص له الحب ويؤثره  
بالود ، ويقدم له من آيات الإكبار والإجلال ما يستطيع مثله أن يقدم لمثلها في  
هذه الحال السيئة التي هما فيها . وعسى الأيام أن تحدث بعد ذلك أمراً .

وضم رباح وزجه لأميرة إليه ، فأسكنها داره الفقيرة الحقيمة ، وجدّ في  
إكرامها والرفق بها ، واختصها بكل ما استطاع أن يختصها به من المحبة والمودة  
والتوقير ، يغدو عليها بما تحب ، ويروح عليها بما تحب ، ويَجُنّبُها ما تكره (٣)  
أثناء النهار ، فإذا كان الليل وآن له أن يأوي إلى مضجعه ألقى وسادة من وراء

(١) الدهماء : عامة الناس .

(٢) يسومها الخسف : يذلها .

(٣) يجنبها ما تكره : يبعد عنها

باب البيت ورمى نفسه عليها ، وأنفق الليل نائماً أو يقظان يُعنى بزوجه ويسهر عليها ، لا يسها ولا يدنو منها .

وقد أقبلت الفتاة على زرجها مدعنة مستكينة<sup>(١)</sup> . فلما رأت إكباره لها ورفقه بها اطمأنت إليه وأنست به واحتفظت بمكانتها منه ، فجعلت تتحدث إليه حديث السيد إلى العبد ، ولكن في شيء من التواضع والأناة وحسن التأني ، وجعل هو كلما رأى منها رقفاً به وعطفاً عليه ازداد لها حباً واشتد إكباره لها وتوقيره لمكانتها . وأنفقا على ذلك أشهراً وأشهرأ والفقى حتى<sup>(٢)</sup> بزوجه لا يتدخ شياً يقدر عليه إلا أنهاء ليجنبها ما تكره ، وليجعل الرق أخف عليها حملاً ، ولييسر لها الصبر على محبتها . ولكن أمور الناس تجري على غير ما يتقدرون ويدبرون .

فقد أزمع الفقى في نفسه أن يسير مع هذه الفتاة سيرة الخادم المهين مع السيدة الكريمة المستعملة التي تملك من أمره كل شيء ، وأزمع في نفسه أن هذا الزواج ليس إلا خداعاً لهذا السيد العربي الذي أراد أن يبين أميرة من أميرات الحبشة . وأي بأس عليه في أن ينصح لسيدة ما وسعته النصيحة ، ويخلص في خدمته ما وجد إلى الأخلاص فيها سبيلاً ، ويقوم على ماله أحسن قيام وأرفقه : يدبره ويشمره كأحسن ما يكون التدبير والتشهير ، لا يستثنى من ذلك كله إلا هذه الفتاة ، فإنه لا ينصح فيها لمولاه ، ولا يطبع فيها أمره ، وإنما ينصح فيها لنفسه وقومه ، فيؤثرها بالحب ويغتصبها بالإكبار والكرامة رعاية لمرتلتها في بلادها تلك البعيدة النائية .

هي زوجه عند خلف وأضرابه من سادة قريش ، وهي زوجه عند هؤلاء الغلمان الذين يسوسهم بالحزم ويأخذهم بالعنف ، ولكنها مولاته وأميرته فيما بينها وبينه وقيما بينه وبين نفسه .

أضر الفقى ذلك في قلبه ، وفهمت عنه الفتاة ما أضر ، فقبلته راضية ،

(١) ملعنة مستكينة : متفاداة خاضعة ذليلة .

(٢) حتى بزوجه : مبالغ في إكرامها وإظهار الفرح بها .





واطمأنت إليه مغتبطة ، واعتقدته في ضميرها مخلصه ، وسارت معه سيرة الأميرة لا سيرة الزوج ، ولكنه يغلو عليها بالطاعة والرضا ، ويروح عليها بالطاعة والرضا ، يقوم دونها (١) ما أضاء النهار ، ويسهر عليها ما أظلم الليل . وهي ترى ذلك لها حقاً أول الأمر ، ثم تفكر وتقدر فتعلم أنها أمة (٢) ليس لها حق على أحد ، وإنما لسانها عليها الحق كل الحق ، ولهذا الغلام عليها نصيب من حق سادتها ، فهم قد جعلوها له زوجاً ، وجعلوا له عليها حقاً .

تفكر الفتاة في هذا فتأني عن بجانها أول الأمر ، ثم تعاود التفكير فيه وتعاود التأني عنه . ثم يتصل تفكيرها فيه ، ويتصل برّ الفتى لها ورقه بها وإشاره إليها بالطيب من نفسه وبالطيب من الحياة ، إن كان في حياة الرقيق شيء من الطيبات . وإذا الفتاة تجرد في نفسها عطفاً على هذا الفتى ، ثم ميلا إليه ، ثم احتياجاً إلى مكانه منها ، ثم وحشة حين يغيب عنها فيطيل الغياب .

وتغني أيام وأسابيع والفتى ماض في حبه الخالص وبره الصادق ، والفتاة ماضية في هذا الاضطراب التلقى الملقى . ثم تحس الفتاة حاجتها إلى أن تأنس إلى الفتى أكثر مما أنست إليه ، وإلى أن يأنس الفتى إليها أكثر مما أنس إليها أثناء هذه الشهور الطوال . تود لو استطاعت أن تُلقي ما بينها وبينه من الكلفة ، وأن تتحدث إليه وتتحدث إليها حديث الرقيق إلى الرقيق ولكنها لا تجد الوسيلة إلى ذلك قريبة ولا ميسرة ، فقلبها ييسم للفتى ، وتغرها يريد أن يتسم فيرده عن الابتسام بفضل من حياء . ولكنها مع ذلك تلحظ الفتى حين يقبل عليها أو حين يتحدث إليها في بعض الأمر لحظاً فيه شيء من دعة ورفق وأنس ، ويبلغ لحظها من الفتى أعماق نفسه فيملؤها غبطة وفرحاً ورضاً ، ثم لا يزيد على ذلك .

فلم يحدث الفتى نفسه بأمل قريب أو بعيد ، ولم يُخطر الفتى على به أنه من الممكن أن تُلقي المسافات والآمال بينه وبين أميرته ، أو ينظر إليها ذات

(١) يقوم دونها : يحسبها ويمانتظ عليها .

(٢) أمة : جارية .

صباح أو ذات مساء نظرة الطامع أو الطامع ، وإنما هي بالقياس إليه أميرة قد استقرت على عرش يمكن أن يرقى إليه الطرف ولا يمكن أن ترقى إليه النفس ، فضلاً عن أن ترقى إليه القدمان . وكذلك أصبح الأمر بين هذين الرفيقين أمراً عجباً : هما زوجان أمام الأحرار والرفيق ، وهما زوجان أمام العرف الذي اصطلاح الناس عليه . ولكن الفتي يكبر الفتاة عن أن تكون له زوجاً ، والفتاة لا تكبر نفسها عن ذلك ، ولا تمنى شيئاً غيره ، ولا تجد السبيل إليه ، حتى استحال الصلة بينهما إلى شيء غير مألوف فالفتاة عاشقة وامقة (١) ، ولكن الفتي يرى نفسه أقل من العشق وأصغر من الموق . وربما ضاقت الفتاة بهذه الصلة التي جعلت تنكرها ، وربما وجدت (٢) على الفتي وظنت به الغرور والكبرياء ، وإن لم يجد الفتي في نفسه إلا التواضع والهمان . ولولا حرص الفتي على أن يكون رفيقاً رقيقاً ، وحرص الفتاة على أن تكون عارفة للجميل شاكرة للنعمة مقرة بالمعروف ، لحاز أن يفسد الأمر بينهما . والفساد لا يسرع إلى شيء كما يسرع إلى صلة المحبين حين يبلغ بينهما أقصاه ، وحين تثور الصماب وتقوم العقاب (٣) بينه وبين غايته . فقد جعل صدر الفتاة يضيق ، وجعل السأم يسعى إلى نفسها ، وجعلت لا تحس شيئاً إلا أنكرته ، وجعلت تشعر بأن خلقها يريد أن يسوء . وأحس الفتي منها بعض ذلك ، فتغلا في الرفق (٤) ، وأمعن في التلطف . واشتد ضيق الفتاة بذلك حتى قالت له ذات يوم :

إنك لتغلو في الرفق بي والتلطف إليّ ، وإنك تريد الإحسان فتخطئه إلى الإساءة ، وإنك لتعلم أنني محتاجة منك إلى شيء غير هذا التلطف والرفق .

قال الفتي في تواضع وتضائل : وما ذلك ؟ قالت الفتاة في سخرية مُرّة لاذعة تمزق القلب : إنك لتعلم أنك حر وأناي ...

(١) وامقة : محبة عاشقة .

(٢) وجدت عليه : غضبت .

(٣) العقاب : جميع العقوبة ، وهي المرق الصمب . وتقوم العقاب بينه وبين غايته : تحول الأمور الصعبة دون ما يريد .

(٤) غلا في الشيء : بالغ فيه .

قال القتي : مهلا ! إني حديث عهد بالحرية ، فقد كنت قنأ<sup>(١)</sup> منذ عامين .  
 قالت : قنأ منذ عامين ، وقد رُدَّتْ إليك الحرية وأعطت منك الرق<sup>(٢)</sup> ، فأنت  
 أرفع مني مكاناً وأحسن مني حالا . فما تواضعك وتضاوأك وإمعانك في العناية  
 بما مضى من الدهر ، وأنت خليق لا أقول بأن تستكبر وتستعلي ، وإنما أقول  
 بأن تذكر ما نحن عليه اليوم ، وما يمكن أن نصير إليه غداً . إنك لتذكر أنني  
 كنت أميرة ، وتحفظ لي حق الإمرة ، ولكنك أجدر أن تذكر أن الإمرة  
 قد مضت مع الأيام التي مضت ، وأنا قد صرت إلى الرق حين عدت أنت  
 إلى الحرية . وأنت بعد هذا كله قد اتخذتني زوجاً .

قال القتي : إنما اتخذتك زوجاً لأردّ عنك ما يراد بك من سوء . قالت الفتاة :  
 فقد فعلت ، وإني لذلك شاكرة ، ولكنك اتخذتني لنفسك زوجاً ، فليكن  
 الأمر بيننا كما يكون بين الأزواج . هنالك أنهلت<sup>(٣)</sup> دموع غزار من عيني  
 القتي ، ولم يعرف أكانت دموع الحزن أم دموع السرور . وهنالك صعد  
 الدم إلى وجه الفتاة فأسبغ عليه حمرة قانية لم تعرف أكانت حمرة الخجل  
 أم حمرة الابتهاج بأنها قد اقتحمت ما كان بينها وبين زوجها وشقيق نفسها  
 من العقاب ؟ !

أقبل خلف ذات يوم فألم بضيعته في السراة ، وعرف من أمرها ما كان  
 يريد أن يعرف : وسمع من قيّمه رباح ما كان يحب أن يسمع ، ورضي عما  
 رأى وما سمع وما عرف . فأمر الضيعة تجري على خير ما كان يحب : مال كثير  
 وغلة غزيرة ، وأمانة من رباح لا يرقى إليها الشك . وقد بلغ الرضا من نفس  
 خلف أن تخفى أن يحسن إلى قيّمه وأن يكافئه على ما بذل من جهد ، فأهدى إليه  
 إبلاً وشاء ، وفضلاً مما تغله<sup>(٤)</sup> الضيعة من ثمر الأرض ، وتلقى منه شكره  
 للجميل ، فاغبطت نفسه واطمأن قلبه . وهمّ القيم أن ينصرف راضياً موفوراً ،

(١) القن : العيد .

(٢) أعطت عنه الرق : صار حراً .

(٣) أنهلت : سالت .

(٤) تغله : تخرجه من الغلة .

ولكن خلفاً يستوفقه ويسأله في دعاية حلوة : إيه يا رباح أيكما العقيم ؟ فقد مضى دهر منذ أملكك تلك الحمامة الحبشية ، ولم أر لكما ولدًا .

فوجم القيم شيئاً ، وهمّ أن يتكلم ولكن الحياء عقد لسانه ، ففض بصره وأطرق إلى الأرض . وألح عليه خلفٌ في السؤال وأعاد إليه مقالته متضاحكاً : إيه يا رباح ! أيكما العقيم ؟ قال رباح وقد عاد إليه شيءٌ من جرأة وشيءٌ من حفاظ (١) وما يعنيك أن نعقم أو أن يكون لنا الولد ؟ قال خلف : على رسلك (٢) يا رباح ! إن تكن حراً فإن حمامتك أمةٌ . قال رباح مغضباً : فأنت إذن زوجتنيها لتستغلها وتستغلني كما تستغل الإبل والشاة ! قال خلفٌ : إنك لغضوب يا رباح . إنني لم أرد أن أسوءك ، وإنما أردت أن أرفق بك وأن أعرف بعض أمرك .

قال رباح : فأعرف أذن من أمري ما تحب . ثم ضرب يده على جبهته وهو يقول : ويلاه ! لقد أنسيت أنها أمةٌ ، وأن ابنها سيكون قنًا مثلها . قال خلف : وإن لما لابناً يا رباح ؟ قال رباح : نعم ، ولو أطاعني نفسي ، ولو أطاعني هي لوأدته (٣) كما تتلون بناتكم ، فليس مما يسر ولا يرضي أن يعرف الرجل أنه يستفحل كما تستفحل الإبل . قال خلف وقد بدا في صوته شيءٌ من الأسى : ويحك يا رباح ! إنك لتشق على نفسك وتشق علي في غير طائل . وإيم الله ما أردت استغلالك ولا استغالك ! وإنك لتذكر كيف تقدمت إليك أن ترعني هذه الفتاة مع رعياننا ، فتمنيت علي أن أجعلها لك زوجاً ، وزعمت لي أن ذلك أبلغ فيما كنت أريد لما من الدل . فما خطبك ؟ وماذا عرّضت لك ؟ ...

هنالك ثابت إلى رباح نفسه ، وذكر احتياله في صيانة الأميرة مما كان يراد بها من سوء ، وذكر أنه لم يخدع مولاه ولم يكذب عليه قط إلا هذه المرة ،

(١) الحفاظ : الألفة والحمية والمحافظة .

(٢) على رسلك : حل مهلك ، تأن .

(٣) وأدته : دفتته حياً .

وحَرَّصَ على أن يخفي خداعه وكذبه مخافة أن يصيبه ويصيب زوجته بعض الشر ، فقال وهو يتكلف ضحكاً خيراً منه البكاء : وماذا تريد أن أقول لك ؟ لقد وقعت في نفسي فأحببتها . قال خلف : أحببتها وكنت تريد أن تذلّها ، قال رباح : أميرة صارت إلى الرقّ وزوّجت من عبد لم يكن ليطمع في خدمتها ، فاحتملت ذلك مذعنة<sup>(١)</sup> له . ثم راضية عنه ، ثم سعيدة به ، فكيف تريد أن أذلّها أو أهينها ؟

قال خلف في صوته الحزين : هو ذاك ، هو ذاك ! قد ألغى الرق ما كان بينكما من تفاوت الدرجة واختلاف المترلة . قال رباح متضحكاً : أليس غريباً أن يكون الرق هو الذي يسوّي بين الناس ويُلغي ما بينهم من تفاوت الدرجة واختلاف المترلة ، وأن تكون الحرية هي التي تفرّق بين الناس فتجعل منهم الغني والفقير والقادر والعاجز ، والقوي والضعيف ، والسيد والمسود ؟ متى ينقضي هذا الليل ، ومتى يُسفر عن الصبح المشرق الجميل !

قال خلف ! ويحك ! ماذا تقول ؟ أيّ ليل وأي صباح ! قال رباح : الليل هو هذا الدهر الذي نعيش فيه والذي يسوّي فيه الرقّ بين الأرقاء ، وتفرق فيه الحرية بين الأحرار . والصبح هو الزمان المقبل الذي يسوّي فيه بين الأحرار والعبيد ، ويتمايز الناس فيه بأعمالهم وبلائهم . لا يمتاز لهم وحظوظهم من الثراء . قال خلف ، وقد أغرق في الضحك : لقد تكهنت يا رباح منذ اليوم ! دع ليلك المظلم وصبحك المشرق . وحدثني عن صبيك هذا الذي كنت تريد أن تذلّه منذ حين ، ما اسمه ؟ وما شكله ؟

قال رباح : إنك لتسخر من ليلى وصبحي ، وإن ليلى لمنجل ، وعسى أن ندرّك انجلاءه ، وإن صبحي لمسفر وعسى أن ندرّك إسفاره ، فإن لم ندرّكه نحن فسيدرّكه ابنك أمية وسيدرّكه ابني بلال .

فهزّ خلف رأسه ورفع كفيه وقال : حسّبك يا رباح ، تحدثت بهذا إلى

(١) مذعنة : متفاداة غاشمة .

غيري ، أما أنا فلني زائد في عطائك لمكان هذا الصبي من أسرتك ، ولولا أن قسماً عظيماً قد سبق مني لرددت إلى زوجك حريتها ولجعلت ابنك حراً مثلك ، ولكنك تعلم أنها أقبلت غازية لنا مستخفة بنا متهكة لحرماننا (١) . فأمسك عليك أهلك (٢) ، وعيشا سعيدين بصبيكما ، فلن يمسك ما حيت سوء ، ولكني أقدر لكم على أكثر من ذلك .

قال رباح وهو يهز رأسه ساخراً : أقبلت لكم غازية ! أقبلت لكم غازية ! وماذا كانت تعرف من أمر الغزو ! لقد كانت فتاة غافلة لا تكاد تعقل نفسها ، ولكن الكبار يأثمون فيؤخذ الصغار بالثامهم . قال خلف : ما رأيت كاليوم حكيماً . انصرف الآن عني واستقبل حياتك سعيداً موفوراً ، ولا تدع حكمتك هذه في الناس فيصيبك منها بعض ما تكره .

وعاش رباح وحمامة ما شاء الله أن يعيشا ، قد رغبيا من الحياة بما قسم لهما ، وفرغ لابنيهما بلال وأخيه الذي نسي التاريخ اسمه وذكر بعض أمره ، يُشتَنّانها كما تعود أمثالهما تنشي أبنائهم في منزلة وسط بين منزلة الأحرار ومنزلة الرقيق . ثم أنصرفا عن هذه الدنيا وتركا فيها هذين الغلامين يعملان في ضيعة خلف ، ويسعيان ، في خدمة جُمع كلها . وعاش خلف ما شاء الله أن يعيش ، ثم انصرف عن هذه الدنيا وترك ابنه أمية نبي قوياً جليلاً ، وارثاً مع إخوته لما ترك من العروض والأرض ومن النعم والرقيق . لم يشهد رباح ولم تشهد حمامة ولم يشهد خلف انحسار الليل المظلم وإسفار الصبح المشرق ، وإنما رأى بلال إسفار الصبح ، فامتأ قلبه به نوراً ، ورأى أمية إسفار الصبح فامتأ قلبه به ظلمة . وآل (٣) أمر بلال إلى أن أصبح من أحب الناس إلى النبي وآثرهم عنده ، وآل أمر أمية إلى أن أصبح من أبغض الناس إلى النبي حتى قُتل يوم بدر ، وأورث بغضه وعداؤه للنبي أخاه أياً ذلك الذي هم أن يقتل النبي يوم أحد ولكن النبي يحسه برحمته فيفتح له باب الموت .

(١) متهكة لحرماننا : متدبة علينا . وانهك حرمة : تناولها بما لا يحل .

(٢) أمسك عليك أهلك : احتفظ بهم .

(٣) آل أمره : رجع وانتهى .

ويقبل أمة ذات يوم ليشهد ما كان أبو جهل يصبّ على آل ياسر من العذاب فيقف ثم ينظر ثم يرى ثم يترّ رأسه ثم يقول لأبي جهل : إذا كان الغد فأقبل على دار جُمَحْ لترى كيف نعذب الصابئين من مستضعفينا ، وكيف نعذب زعيمهم بلالا !

## ١٠

شدّ ما تعفون الصبي وتشتطون عليه<sup>(١)</sup> ! ما رأيت كالיום رجلاً قساة القلوب جفأة الطباع غلاظ الأكباد ..

قالت ذلك أمّ أُمّار ، ثم ألقت بنفسها بين أولئك الرهط<sup>(٢)</sup> من أعراب بني عامر ، فجعلت تدفع في صدر أحدهم بقبضة يدها اليمنى ، وتجذب ثوب أحدهم الآخر بيدها اليسرى ، تريد أن تردّهما عن ذلك الصبي الذي ألحوا عليه صغماً وتأنياً<sup>(٣)</sup>. وكان أولئك الرهط من بني عامر قد أقبلوا من نجد يسوقون بين أيديهم مطايا تحمل تجارة من حبّ العراق . فلما باعوا تجارتهم وباعوا الرواحل التي كانت تحمل هذه التجارة ، أرادوا أن يبيعوا غلامهم ذاك ، فعرضوه هنا وهناك ، ولكنهم لم يجدوا طالباً له ولا راعياً فيه ، فأحفظت<sup>(٤)</sup> عليه نفوسهم وقست عليه قلوبهم ، وهموا أن ينصرفوا به ليعرضوه على من يبرون بهم من أحياء العرب ، لعلهم أن يجدوا له مشترياً . ولكن الغلام أظهر شيئاً من التمتع والتأني ، كانت نفسه تكره أن يتقلب معهم لكثرة ما صبروا عليه من الأذى وما نالوه به من المساءة . فلما أظهر الامتناع عليهم جدّوا في تأديبه وتأنيبه . وأدركتهم أمّ أُمّار الخراعية وهم يصنعون به هذا الصنيع ، فرق له قلبها ، ورحمته مما كان يلقى من الضر ، فاندفعت تردهم

(١) حنقه : عامله بشدة ولم يرفق به . اشتدّ أفرط في الظلم .

(٢) الرهط : الجماعة دون العشرة .

(٣) صغمه : ضرب قهقهة أو بدنه بكلمة مبسوطة . وصغفه : ضربه على رأسه . وأبه : حنقه

(٤) أحفظه : أغضب



عنه وتحميه . قال أحد أولئك الرهط من بني عامر لأمّ أنمار : ما أنت وذلك ؟  
ما رأينا كالبرم امرأة سوء؟ ولو كنت في غير هذا الحرم لمسك منا بعض ما  
تكرهين .

قالت أمّ أنمار وقد أخذ الغضب يسكت عنها ، وأخذ الابتسام يسعى في  
وجهها المتجمد : ولكني في هذا الحرم ، فلن تصل إليّ أيديكم . ألا تستحيون  
من أجسامكم هذه الطوال العراض ، ومن لحاكم هذه التي وخطها (١) الشيب ،  
ومن لمكم (٢) هذه التي ترسلونها على أكتافكم أن تبطشوا بهذا الصبي النحيف  
الضعيف ؟ ! قال أحد العامرين : لو أهّمك من طعامه وموئته ما يهمننا لما  
رحمته ولا رفقت به ! إنه والله لغلام سوء ، يكلفنا من المؤونة ما يكلفنا  
ثم لا يفنى عنا شيئاً ، ثم لا يكفيه ذلك حتى يخالف عن أمرنا ويأبى أن يتبعنا ،  
كأنما أعجبته هذه القرية مع أنه لم يُعجب من أهلها أحداً . قالت أمّ أنمار :  
فإنه قد أصعبنى . قال العامري : فأدى إلينا ثمنه ثم خطبه ، لآباركت الآلهة  
فيه . وكانت بينهم وبين أمّ أنمار مساومة طالت والتوت وكثر فيها الأخذ  
والرد والجذب والشد ، وانتهت بشراء أمّ أنمار الغلام بثمان نجس دراهم  
معدودة . وانصرف العامريون وقد ألقوا عن أنفسهم عبئاً ثقيلاً . وعادت أم  
أنمار إلى دارها في حي بني زهرة تجرّ بيدها هذا الغلام الضئيل النحيل الذي نسه  
الضر وبلغ منه الجهد وكاد يقتله الجوع . وكانت كلما مرت بجماعة من  
رجال بني زهرة أو نساءهم قال لها أولئك أو هؤلاء : ويحك أمّ أنمار ! ما هذا  
الطفل الذي تجريه ؟ فتجيب : وما أنتم وذلك ! غلام اشتريته لأوثمه من خوف  
وأطعمه من جوع ، وأتخذني خادماً ولائبي رقيقاً .

وبلغت أمّ أنمار بالغلام دارها فأطعمته وسقته وكسته حتى رضي ، وحتى  
ظهر في وجهه البائس الحزين شيء من رضا وأمن وابتسام . ثم آخت بينه وبين  
ابنها عبد العزى وتركتهما يلعبان ، وانصرفت لشأنها ، فطوّقت في دور كثيرة

(١) وعطها الشيب : غايط سواد شعرها .

(٢) الة : الشعر المجاوز لحمة الاذن .

من دور مكة ومعها أداها التي كانت تكسب بها قوتها وقوت ابنها ، وكانت خاتمة . وكانت تقول في نفسها منذ ذلك اليوم : وَيَحْكُ أُمُّ أُنْمَارٍ ! قد كنت ثعولين نفسك وصيباً واحداً فأصبحت ثعولين نفسك وصيين . ثم تقول لنفسها : لا تراعي أُمُّ أُنْمَارٍ ! فَإِنَّ هَذَا الصَّبِيَّ مَتَى اسْتَرَدَّ شَيْئاً مِنْ قُوَّةٍ وَتَقَدَّصَتْ بِهِ السَّنَّةُ شَيْئاً ، فَقَدْ يَنْفَعُكَ وَيَعْمَلُ عَلَيْكَ<sup>(١)</sup> مِنَ الْمَالِ مَا يَقِيمُ أَوْدَهُ<sup>(٢)</sup> وَيَعِينُكَ عَلَى نَائِبَاتِ الْأَيَّامِ .

وكانت أُمُّ أُنْمَارٍ هذه امرأة خَزَاعِيَّةٍ قد أَلَتْ بِمَكَّةَ وَتَزَوَّجَتْ مِنْ بَعْضِ أَحْلَافِ زُهْرَةَ فِيهَا ، وَعَاشَتْ تَسْمَى بِأَدَاتِهَا فِي دُورِ قَرِيشٍ ، وَكَانَ الشَّبَابُ قَدْ انْصَرَمَ عَنْهَا ، وَجَعَلَتْ الشَّيْخُوخَةَ تَسْمَى إِلَيْهَا مَبْطُنَةً ، وَكَانَتْ كَثِيرَةَ الصَّمْتِ ، إِلَّا أَنْ تُثَارَ إِلَى الْكَلَامِ ، وَهَنَّاكَ لَا تَجِدُ إِلَى السَّكُوتِ وَلَا يَجِدُ إِلَيْهَا السَّكُوتُ سَبِيلاً .

فلما عادت مساء ذلك اليوم وجدت ابنها وغلماها قد تصرفا في فنون اللعب حتى أدركهما بعض الجهد ، فأطعمتهما وسقتهما : ثُمَّ أَخَذَتْ تَتَحَدَّثُ إِلَى الْغَلَامِ فِي دَعَاةٍ وَرَفَقٍ . قَالَتْ لَهُ : مَا اسْمُكَ يَا بَنِي ؟ قَالَ الْغَلَامُ : خَبَابٌ . قَالَتْ أُمُّ أُنْمَارٍ : خَبَابُ ابْنِ مَنْ ؟ قَالَ الْغَلَامُ : خَبَابُ بَنِ الْأُرْتِ . وَلَكِنَّهُ لَمْ يَنْطِقْ بِهَا كَمَا يَنْطِقُهَا الصَّبِيَّةُ حِينَ يَكْمُلُ خَلْقُهُمْ وَتَسْتَقِيمُ أَلْسِنَتُهُمْ ، وَإِنَّمَا انْخَرَفَ بَيْنَ بَيْنٍ شَيْءٌ مِنَ الْإِلَامِ وَالْيَاءِ . قَالَتْ أُمُّ أُنْمَارٍ : خَبَابُ بَنِ الْأُرْتِ ؟ مِنْ أَيِّ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ أَنْتَ يَا بَنِي ؟ قَالَ الْغَلَامُ : أَحْيَاءُ الْعَرَبِ ! أَحْيَاءُ الْعَرَبِ ! لَا أُدْرِي . قَالَتْ أُمُّ أُنْمَارٍ : أَعْجَبَنِي أَنْتَ ؟ قَالَ الصَّبِيُّ أَعْجَبَنِي ؟ أَعْجَبَنِي ! لَا أُدْرِي . قَالَتْ أُمُّ أُنْمَارٍ : وَمَا اسْمُ أَمْلِكَ يَا بَنِي ؟ هُنَاكَ انْتَحَبَ الصَّبِيُّ حَتَّى رَقَّ لَهُ قَلْبُ الْعَجُوزِ ، فَكَفَّتْ عَنْ سُؤَالِهِ ، وَجَعَلَتْ تَرْفُقُ بِهِ وَتَكْنُفُ دَمْعَهُ حَتَّى ثَابَ إِلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ طِمَآنِيَةِ وَهْدِهِ ، ثُمَّ آوَتْهُ إِلَى مَضْجَعِهِ ، وَمَا زَالَتْ تَلْطَفُ بِهِ حَتَّى أَسْلَمَتْهُ إِلَى النَّوْمِ ، وَقَدْ أُرْجَأَتْ تَعَرُّفُ قَصَّتِهِ إِلَى غَدٍ أَوْ بَعْدَ غَدٍ .

(١) يَلُّ طَيْلِكَ مِنَ الْمَالِ : يَأْتِيكَ بِهِ . أَفْلَ حُلِّ عِيَالِهِ أَتَانَهُمْ بِالْفَلَةِ .

(٢) الْأَوْدَةُ : الْأَعْرَاجُ وَالْكَدَّةُ وَالصَّبَبُ . وَيَقِيمُ أَوْدَهُ : يَسُدُّ حَاجَتَهُ .

وقد حاولت أمّ أنمار من الغد وبعد الغد أن تستوفي قصة الصبي ، ففرط منه بعد لأي وبعد نجيب وشهيق ، وبعد رفق كثير به وعطف كثير عليه ، أن هؤلاء الرهط من بني عامر أصابوا أسرته على غرة والحكي خلوف<sup>(١)</sup> ، فقاومهم أبوه ما استطاع ، ولكنهم قتلوه على أعين امرأته وابنته الفتاة أسماء وابنه هذا الصبي ، ثم استاقوا ماله وسبّوا أهله<sup>(٢)</sup> ، وباعوا أمّه في حي من أحياء العرب . وباعوا أخته في حي آخر من أحياء العرب ، وأقبلوا به بمال أبيه . فباعوا المال في غير جهد ، وكسد الصبي في أيديهم<sup>(٣)</sup> حتى اشترته أمّ أنمار . ومنذ ذلك الوقت لم تسرّ أمّ أنمار مع هذا الصبي سيرة السيدة مع العبد ، وإنما سارت معه سيرة الأمّ مع ابنها ، ومضت الشهور والأعوام ، وأنسي الفتى أو كاد ينسى أنه غلام . أمّ أنمار ، واستيقن الفتى أو كاد يستيقن أنه ابنها وأخو ابنها عبد المزيّ ، وشبّ وقد وطن نفسه<sup>(٤)</sup> على أنه تميمي حليف لبني زهرة . ولما استطاع العمل أسلمته أمّ أنمار إلى رجل قتيّن<sup>(٥)</sup> تعلم عنده صناعة الحديد والسلاح ولم ينيّف على العشرين من عمره حتى كان قد كسب لأمه ولنفسه شيئاً من مال ، واشتغل بمحانوت يتخذ فيه صناعة الحديد والسلاح .

وقد نشأ الغلام نشأة أمثاله من هؤلاء الأخلاط الذين يجلبسون إلى مكة أو تلقي آباءهم إليها الأقدار . نشأ غلاماً لا يحسّ بثقل الرق ، ولكنه لا يذوق حلاوة الحرية ، وإنما هو شيء بين ذلك ، ليس كامل الرق وليس كامل الحرية .

يرى من حوله شيوخاً سادة وشباباً مرففين ، ويرى من حوله شيوخاً أذلة مستضعفين وشباباً تطمح نفوسهم وتقتصر أيديهم وهمهم وأسبابهم عن بلوغ ما يطمحون إليه . وقد استقر في نفوس الشيوخ المستضعفين إذعانٌ للقدور

(١) الفتلة : الفتلة . خلوف : غالبون .

(٢) استاقوا ماله : استولوا على إبله وساقوها أمامهم . وسبوا أهله : أسروهم .

(٣) كسد الصبي : لم يبع لقلّة الراغبين فيه .

(٤) وطن نفسه على الأمر والأمر : هيأها لقطعه وحصلها عليه .

(٥) القتيّن : الحداد ، جسمه قيرن وأقلام .

واستسلام للقضاء، و أظهروا لساداتهم الإكبار وأضمرُوا لهم البغض والشنآن<sup>(١)</sup>. واستقر في نفوس الشباب الطامحين غيظ لا تُطفأ ناره ، وحسدٌ لا تُكسرُ حدته<sup>(٢)</sup>، يرون أنهم ليسوا أقل من الشباب المترفين ذكاء قلوب ، وجلاء عقول ونفاذ بصائر<sup>(٣)</sup>، ولكنهم أقل منهم مالا وأضعف منهم قوة وأقصر منهم يداً ، قد أمسكتهم الحياة في حال لا تلائمهم ولا يلائمونها ، وحيل بينهم وبين الرقي إلى خير منها، وقضي عليهم أن يظلوا أتباعاً، يحيون أتباعاً ويموتون أتباعاً ، لا أمل لهم في سعة ولا في دعة<sup>(٤)</sup> ولا في مجد ولا في ارتقاء . فهم كالجناد المشدودة التي تتلك<sup>(٥)</sup> شكائهم ، ويكاد المرح والنشاط يُخرجها من جلودها . وكان هؤلاء الشباب إذا خلا بعضهم إلى بعض تحدّثوا في حالتهم تلك فنزواً من الأحاديث ، كانت تنتهي بهم دائماً إلى الحسرة الدفينة والغیظ المكظوم . كانوا يلقّبون وجوههم فيما حولهم من القرى الحاضرة ، ومن أحياء العرب البادية ، لتقطع بهم الآمال ، ويُرَدّون إلى العجز واليأس . يرون أن الحياة في مكة خير ما يمكن أن يتاح لهم ولأمثالهم من ضروب العيش . في مكة الأمن والسلم ، والقوت يُكسب في غير مشقة شاقة ولا جهد عسير . وليس في مكة مغامرة بالنفس ولا بالمال . وفي مكة الموسم الذي يجلب إليها وإلى ما حولها قبائل العرب وتجارتها من كل فج . فالحياة فيها وادعة خصبة ، ولكنها على ذلك مُخلقة إلا على الدين يُتبع لهم الفنى والمولد وشرف النسب أن يفتحوا أبوابها ويخرجوا منها إلى آفاق الأرض البعيدة ، ثم يعودون وقد ملأوا أيديهم بالمال وتمعوا أنفسهم بالرحلة والتنقل في الأقطار .

ولكن غيابةً يلقى صديقاً له ذات يوم ، فلا يكاد يتحدث إليه ببعض ما كان

(١) الشنآن : البغض والملاوة .

(٢) لا تكسر حدته : لا تخف شدته ولا يسكن .

(٣) نفاذ بصائر : سلامة تفكير .

(٤) دعة : الراحة وخطش العيش .

(٥) تلك شكائهم : تميع الحديدة الممتعة في ضحها .

يلور بينهما من حديث حتى يرى منه أزوراراً<sup>(١)</sup> عن اليأس وانحرافاً عن الحزن وتعلقاً بأمل مشرق بعيد . يقول خيـاب لصاحبه : ما خطـبـيك؟ إني لأرى من شأنك شيئاً لم أعـهـده ، وما أنكرتُ من صديقـي أحداً كما أنكرتـك منذ اليوم . فلا يجيبه صديقـه بما تعود أن يجيبه بمثله من رجـع الحديث ، وإنما يتلو عليه :

اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق<sup>(٢)</sup> .  
اقرأ وربك الأكرم . الذي علم بالقلم . علم الإنسان ما لم يعلم<sup>(٣)</sup> .. كلا ، إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى . إن إلى ربك الرجعى .

فلا يكاد خيـاب يسمع هذا الكلام حتى تجري في بدنه رعدة تصطك لها أسنانه وركبـتـاه<sup>(٤)</sup> ، ويتركه صاحبه ساعة ، حتى إذا هدأت رعدته وثاب إليه أمنه واستقر جسمه ، قال لصاحبه : ويحك ! أهدت عليّ ما قلت ، فإني أجد له في قلبي حراً ولا يكاد عقلي يفهمه . ويعيد عليه صاحبه تلك الآيات مرة ومرة . وإذا خيـاب يردّ على صاحبه فيتلو :

« كلا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى . إن إلى ربك الرجعى » .

ما هذا القول ؟ إنه ليس من عندك ، أين سمعته ؟ أو من سمعته ؟ وهل لي إلى أن أسمع مثله من سبيل ؟ قال صاحبه : نعم ! إن شئت فاصحني إلى الأمين ؛ فإنه يتلو علينا هذا القول الذي يتنزل عليه من السماء .

ويقبل أبو جهل ذات صباح على نادي قومه في المسجد فيقول وهو يضحك

(١) الأزورار : المولود عن الشيء والانحراف عنه .

(٢) الملق : الدم .

(٣) تصطك : تضطرب وتضرب احداهما الأخرى .

ملء شذقيه<sup>(١)</sup> ويضرب فخذه بيده : يا معشر قريش : اغدوا إن شئتم على منظر عجب . إن ابن الحاتنة قد صبأ ، وإننا محرقوه بالنار ، قبل أن يتصف النهار .

## ١١

أقبل مسعود بن غافل مع الحبيص من هذيل ، فترل في مكة على عبد بن الحارث بن زهرة بن كلاب ، وكان بينهما صهر ، فأقام مسعود عند أصحابه حتى انقضى الموسم . فلما هم بالرجوع إلى موطنه من أرض هذيل قال لمضيفه : ألسنت ترى أن عهدك بأرض هذيل بعيد ، وأن لك عندنا ابنة لها عليك بعض الحق ، وأن لايتك هذه ابنة ليس حقها عليك بأقل من حق أمها ؟ قال عبد بن الحارث : صدقت ، إن عهدي بأرض هذيل لبعيد ، وإن لابنتي هاتين عليّ لحقاً عظيماً ، ولكنك تعلم أن تلك الحرب قد أفسدت ما بيننا وبين قيس من الأسباب . ومع أن تلك الحرب قد وضعت أوزارها<sup>(٢)</sup> وجعلت أمورنا تستقيم قليلاً قليلاً ، فإن قريشاً لا تطرق نجداً إلا متحفظة محتاطة . قال مسعود : ماذا تقول ؟ إنكم معشر قريش أهل الحرم وحماة البيت ، يأمن فيكم الخائف ويأوى إليكم الضائع ، ويمجد الملهوف عندكم معونة وغوثاً ، فما ينبغي أن تكون الأرض كلها إلا حرماً لكم تأمنون فيه من خوف ولا تلعنوا عليكم فيه العاديات<sup>(٣)</sup> . قال عبد بن الحارث : قد يكون ذلك كما قلت ، ولكنك رأيت قيساً تغزوناً في أرضنا ، لا ترجو لبيتنا ولا لحرمنا وقاراً<sup>(٤)</sup> . فمن يؤمن قريشياً أن تقول من قيس وأحلافه غائلة<sup>(٥)</sup> ؟ قال مسعود وقد أحفظه<sup>(٦)</sup> ما سمع :

(١) الشق : زاوية الفم ، ويضربك ملء شذقيه : يضربك ضحكاً قوياً .

(٢) وضعت الحرب أوزارها : انقضت . وأوزار الحرب أثقالها .

(٣) تلعن عليكم العاديات : تنزل بكم المصائب . وعدا عليه : وثب ، وظلمه .

(٤) لا ترجو هنا : لا تخاف . والوقار : العظمة ، أي لا تهاب بيتنا ولا ترهبه .

(٥) تفوله : تهلكه وتأخذه من حيث لا يدري ، والغائلة : الداهية المهلكة .

(٦) أحفظه : أغضب .

وإنك أنت لتقول ذلك ، ولك في هذيل صهر ، وتقول ذلك وابنتاك عندي ! قال عبد : وَصَلَتْكَ رَحْمٌ ! فإني لا أخاف شيئاً في أرض هذيل ، ولا يخاف غيري شيئاً في أرض هذيل ، ولكننا لا نبلغ أرضكم حتى نمرّ بجي من أحياء قيس أو أحلافها . قال مسعود : ويحك ! فإن شئت فاجعل بينك وبينى حلفاً يحميكم من العاديات في كل أرض تصل إليها يد هذيل ، ويحميني من الغوائل في كل أرض تبلغها يد فريش . قال عبد : قد فعلت .

ولم يعد مسعود إلى أرض هذيل وحده ، وإنما ذهب معه إليها حليفه وذو صهره عبد بن الحارث بن زُهرة بن كلاب . فزار عنده ابنته هند ، وقد مات عنها زوجها ابن عبد ودّ ، وزار بنتها أمّ عبد ، وقبل طفلها الصغير عبدالله ابن مسعود . وأقام ما أقام في أرض هذيل ، ثم انحدر إلى مكة ، فلم يطل فيها مقامه حتى أدركه الموت ، ونشأ الصبي الهذليّ من قبل آبائه ، القرشي من قبل أمه ، في أرض هذيل نشأة أمثاله من أهل البادية : حياة أدنى إلى الشظف (١) منها إلى اللبن ، وأقرب إلى العسر منها إلى اليسر ، ولا يكاد الصبي يبلغ أول الشباب حتى يفقد أباه ، وحتى تضيق به سبل العيش في أرض نجد ، فيهبط مكة ليأوى إلى أخواله من بني زُهرة ، ويقم ما شاء الله أن يقم عزيزاً بأخواله وبالحلف الذي كان بينهم وبين أبيه . ولم يكن الشباب من أهل مكة يألّفون حياة البطالة والترف إلا أن يكونوا من أبناء السادة والأغنياء ، وإنما كان سبيل القتي من أوساط الناس في قريش وأحلافها إذا بلغ السن التي يستطيع أن يكسب فيها القوت أن يسعى على رزقه كما يستطيع ، لا يرى بملك بأساً ولا يحدفيه جُنّاحاً (٢) . وإنما البأس كل البأس والجُنّاح كل الجُنّاح أن يعيش القتي كلاً (٣) على آبائه أو أخواله .

وقد سعى عبد الله بن مسعود على رزقه ، والتمس القوت من مصادره ،

(١) شظف العيش : فقرته وشدة .

(٢) الجُنّاح : الإثم .

(٣) الكل : العالة على غيره .

فعرض نفسه على كثير من الناس ، وجرب كثيراً من فنون العمل ؛ ولكن شيئاً واحداً راقه وأعجبه ولامم طبيعته الهادئة ونفسه الراضية وقلبه المطمئن السليم ، فأصبح راعياً لعقبة بن أبي مُعَيْط ، يرعى عليه غَنِمَات له. في ظاهر مكة ، يغدو بها مع الصبح ويروح بها مع الليل ، وينفق نهاره معها راضياً وادعاً ، قد خلا إلى نفسه ، فأمن غائلة الناس وأمن الناس غوائله .

وإنه لفي غنيماته تلك ذات يوم . وإذا رجلان يقفان عليه ، وقد ظهر على وجهيهما شيء من خوف أخذ يذهب شيئاً فشيئاً ، فيستريح الرجلان ساعة مما أدر كهما من الجهد ، وكأنهما قد اضطراً إلى كثير من العَدْو أمام قوم كانوا يتجدّدون في آثارهما. وينظر الفتي إليهما صامتاً لا يقول لهما شيئاً. وما الذي يعتنيه من أمرهما ، وهو إنما خلا إلى غنماته تلك ليصرف نفسه عن أمر الناس ويصرف الناس عن أمره ! ولكن أحد الرجلين يسأله فيقول : يا غلام ، هل عندك من لبن تسقيناً فإننا ظمأه ؟ قال الغلام : إني موثّقن ، ولن أسقيكما . ولو كانت هذه الغنيمات لي لما يَحْتَل عليكما بما يتبع الغلة ويَبْلّ الصدى<sup>(١)</sup>. فينظر أحد الرجلين إلى صاحبه نظرة مطمئنة كأنه يقول له : لقد أصاب الغلام وأثر البر. ثم يحول الرجل نظره المطمئن إلى الغلام ويقول : فهل عندك من جَدَّة<sup>(٢)</sup> لم يَسْتَر عليها الفحل ؟ قال الغلام : أما هذا فنعم . ثم يمضي غير بعيد ويعود ومعه شاة ، فيعقلها الرجل ذو النظر المطمئن ، ثم يمسح على ضرعها ويدعو بكلام يسمعه الغلام ولا يفعله . وينظر الغلام فإذا الضرع قد حَفَل وإذا الرجل الآخر يأتي صاحبه بصخرة متقعرة ، فيحلب فيها ويسقيه . ثم يسقي الغلام . ثم يشرب هو ، ثم يقول للضرع : اقلص<sup>(٣)</sup> ، فيعود الضرع كعهده قبل أن تُعْتَل الشاة .

هنالك يُسَهِّتُ<sup>(٤)</sup> الفتي فينقصد لسانه فلا يقول شيئاً ، وإنما يقف واجداً

(١) يتبع : يروي . الغلة : الطلث الشديد ، وكذلك الصدى .

(٢) الجَلَّة : الصغيرة .

(٣) اقلص : ارتفع .

(٤) يسهت : يدهش ويسكت متحيراً .



ذاهلا يردّد طرفه الحائر بين الرجلين . ويظلّ القتي كذلك ، وقد انصرف عنه ذو النظر المطمئنّ وصاحبه ومضيا مستأنّين لا ينظران إليه ولا يقولان له شيئا . ولم يدّر القتي أطال وقوفه ذلك الحائر أم قصر ، ولم يدرك القتي ماذا صنع ولا فهم فكر بقية يومه ، وإنما يرى نفسه حين تنصرف الشمس إلى مغربها مجررة أذيالها تلك الشاحبة التي تتعلق بأعالي الرقب ورووس الجبال ريثما تسحبها الشمس أو يحموها الليل — يرى نفسه في تلك الساعة راثما إلى مكة وبين يديه غنيمات يهش<sup>(١)</sup> عليها بعصاه دون أن يفكر فيها أو يحفل بها ، وقد امتلأت نفسه بخاطر يحسه ولا يتبينه . ثم يرى نفسه وقد آوى الغنيمات إلى حظيرتها ، وأقبل يسعى هادئا مطمئن الخطو ذاهل النفس مع ذلك مشردّ العقل بلمس عقبة بن أبي معيط ، فيراه قد جلس في صحن داره ومن حوله بنوه وبعض ذوي قرابته ، فيسعى القتي حتى يقف منه غير بعيد ، ثم يقول : أي أبا الوليد ، أغد<sup>(٢)</sup> مع غنيماتك غيري من رفيقك وأحلافك ! فلإني عن رعيها راغب منذ اليوم . قال عقبة : ويحك يا قتي هذيل ! ماذا أنكرت منا وأومئنا؟ قال القتي لم أنكر منكم ولا منها شيئا ، ولكنني رغبت عن رعي الغنم . ثم ولى لا يسمع لما كان يقال له ، ولا يحفل<sup>(٣)</sup> بما كان يُطَن به . ولم يعد إلى بيته ، وإنما عاد إلى ذلك المكان الذي كان يرعى فيه غنيماته ، واستحضر في نفسه ذنبك الرجلين يبروهما بعض الروح<sup>(٤)</sup> ويثوب إليهما الملوء قليلا قليلا ، ويستسقيانه فيأني عليهما . واستحضر في نفسه الشاة الجذعة التي لا عهد لضرعها باللبن ، ثم رأى ضرعها يحفل<sup>(٥)</sup> ، ورأى اللبن يشخب منه في تلك الصخرة الجوفاء . ثم استحضر ذوق ذلك اللبن الذي شربه ، فلم يذكر أنه شرب مثله قط . وحاول أن يذكر ذلك الكلام الذي دعا به الرجل ذو النظر المطمئن وهو يمسح ضرع

(١) هش الورق بعصاه : خيطه ليسقط .

(٢) أي اجعل غيري ينمو مع غنيماتك .

(٣) يحفل : يبالى ويهتم .

(٤) يبروهما : يزل بهما . الروح : النزع .

(٥) يحفل : يتجمع فيه اللبن بكثرة .

الشاة فلم يذكر منه شيئاً ، فهاله ذلك ، ورا به من نفسه كلها ريب (١) ، فلم يحرص قط على شيء حرصه على أن يحفظ ذلك الكلام ، وكان عهده بنفسه ألا يسمع شيئاً إلا استقر في قلبه كأنه نُقش فيه نقشاً . فيقول الفتي لنفسه : إن لهذا الرجل ذي النظر المطمئن وصاحبه وكلامه لشأناً . وقد طال مكث الفتي بهذا المكان ساكناً ساكناً يدير طرفه من حوله ، ثم يقاب طرفه في السماء لا يكاد يفكر في شيء ، أو لا يكاد يحقق شيئاً مما يفكر فيه ، وإنما يرى في نفسه أول الأمر ، ثم من حوله بعد ذلك ، صورة الرجل المطمئن معتقلاً شاته تلك ماسحاً ضرعها متكلماً بذلك الكلام الذي سمعه ولم يعقله ، والذي يحاول أن يذكره فلا يجد إلى ذكره سبيلاً .

وينصرف الفتي عن مكانه ذلك حين تقدّم الليل . ولكنه لا يعود إلى مكة ، وإنما يهم فيما حوله من الأرض مستأنساً إلى وحشته حريصاً على وحدته ، لا يحس جهداً ولا تعباً ولا حاجة إلى النوم ، ولا يحس ظمأ ولا جوعاً ، وإنما يجد في فمه ذوق اللبن ، ويرى في عينه صورة ذلك الرجل المطمئن الوداع ، ويسمع في أذنيه صوت ذلك الرجل ممثلاً عذباً يجري بكلامه ذاك الذي لا يذكره كما يجري البينوع الرقيق الصافي بالعذب الزلال . وأنفق الفتي ليلته تلك لم يظله سقف ولم يؤوه مضجع . حتى إذا تجلت شمس النهار عاد إلى مكة حين يغدو منها الرعيان . ولم يستقر قراره حتى عرف ذلك الرجل المطمئن وصاحبه ، ومكانهما ، فисعى حتى يجد محمداً رسول الله . فإذا دنا منه ألقى النبي إليه نظرة مطمئنة ، وابتسم له ، والفتي يدنونه حتى يبلغه ، ثم يجلس بين يديه ، ثم يقول له في صوت رقيق يضطرب اضطراباً خفياً : علمني من هذا الكلام الذي سمعته منك أمس . قال النبي مبتسماً له : إنك غلام معلّم . ومنذ ذلك الوقت استقر في نفس الفتي أنه لم يخلق لنفسه ولا لأهله ولا لغنيّات عقبه بن أبي معيط ، وإنما خلق ليُزَمَّ محمداً هذا الأمين ، فيسمع منه ويحفظ عنه ويدعو بدعوته . وكان الفتي خفيفاً خفيفاً دقيق الجسم سريع الحركة عظيم النشاط ، فلم يكد

(١) رابه : أوقته في الريب وهو الشك والتهمة وقلق النفس واضطرابها .

يلزم رسول الله أياماً ويسمع منه ويحفظ ما قال حتى رآته قريش في أنحاء مكة  
منتقلاً بذكر محمد وكلامه يذيعه في كل وجه، ويُعشيه في كل مجلس، ويتحدث  
هـ في كل مكان. وكان لحفته وسُرعته مصدر عناء لقريش، تراه في هذا  
المكان فلا تكاد تهتم به حتى تنظر فإذا هو قد استخفي وانتقل إلى مكان آخر،  
لا يدرون كيف انتقل إليه. فكان المتبعون للنبي وأصحابه يرون هذا الفتي  
في كل مكان ولا يكادون يظفرون به مع ذلك في أي مكان! حتى قال أبو  
جهل ذات يوم: ما ضقت بأحد من أصحاب محمد كما أضيق بهذا الفتي الهذلي  
أراه في كل وجه مذنباً بدعوة محمد مفسداً بها قلوب الناس، ولا أجد لي عليه  
سيلاً. ولو قد ظفرت به لما أبقيت عليه (١). قال عتبة ابن أبي ربيعة: مهلاً  
أبا الحكم، لا تبطل بهذا الفتي الهذلي، فإن زهرة لن تُسلمه، وإنك إن  
تله بسوء تولب هذيلاً كلها (٢) على قريش وتقطع عليها طريقاً لا تحرص على شيء  
كما تحرص على أمنه وسلمه. قال أبو جهل: هو ذاك، ولكن أقسم مع ذلك  
لأذيقن هذا الفتي بعض ما يكره إن قلرت عليه. ولم يقدر عليه أبو جهل إلا  
بأخرة حين أذن النبي لأصحابه في الهجرة إلى أرض الحبشة. مر أبو جهل  
ذات يوم غير بعيد من المسجد، فرأى رهطاً من الناس قد تحلقوا (٣) حول رجل  
ضئيل نحيل، وخيل إليه من بعيد أنه يقول لهم وأنهم يسمعون له، فاستأنى (٤)  
أبو جهل في مشيته، وضاعل من شخصه، وتمسح بالجلدان، ومضى كذلك  
مستخفياً أو كالمستخفي، حتى فجأ القوم، فوقف منهم غير بعيد، يراهم  
ولا يرونه، وتسمع لصوت ذلك الرجل الضئيل النحيل، فإذا صوت عذب  
يتلو كلاماً عذبا، فيصني أبو جهل نفسه كلها ليسمع ما يجري به هذا الصوت  
العذب من هذا الكلام العذب، وإذا ابن مسعود يتلو على من حوله هذه الآيات  
الروائع من سورة الفرقان:

(١) أبقيت عليه: تركه حياً.

(٢) تولب هذيلاً: تثير عداوتها.

(٣) تحلقوا: تجمعا في حلقة.

(٤) استأنى: تمهل.

« عبادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا . وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا . وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ، إِنَّهَا سَاعَتٌ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا . وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا . وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا . يَضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا . إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا . وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا . وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ... » .

وكان أبو جهل يسمع لهذا الذكر فيخفق له قلبه وتخشع له نفسه ، ولو قد أرسل طبعه على سجيته لقال كما سمع بعض أولئك الرهط ، يقول لعبد الله بن مسعود في صوت تحتبس فيه الزفرات : إني والله لأحُبُّ أن أكون من هؤلاء . ولكن أبا جهل لا يرسل طبعه على سجيته ، وإنما يدعو حسده وكبرياه وأنفته ، ثم ينصب على أولئك الرهط كما ينصب الصقر على فريسته وهو يصيح : بؤساً لكم من رهط سؤء ! ما رأيت كاليوم جراءة . لأنكم لتجتمعون حول هذا الرجل وتستمعون له ، وليست أندية قريش منكم يبعد . فما يمنعكم أن تقتحموا علينا المسجد وأن تتحلقوا فيه ! ولم يكد أولئك الرهط يرون ذلك الشخص البشع ، ويسمعون ذلك الصوت المنكر حتى تفرقوا سراعا . وبطل

ابن مسعود قائماً مكانه لا يَرم (١). فيدنو منه أبو جهل مُغضباً وهو يقول :  
ويلك يا ابن أمّ عبد ! ما تزال تفسد علينا أحلافنا ورقيقنا ، وما أراك منتهباً  
حتى تصيبك مني بالهبة (٢). وهمّ ابن مسعود أن يرد عليه مقالته ، ولكن أبا  
جهل لا يمهله ، وإنما يعلوه بالقوس فيشجه . وقد أخذ الدم يتحدّر على وجهه ،  
ولكنه لم يفعل بذلك ، وإنما يسرع في خفة إلى أبي جهل وهو يقول : فأما إذا  
فعلت ما فعلت فخذها وأنا في هذيل ! ثم يدفع في صدر أبي جهل بإحدى  
يديه ويلطم وجهه بيده الأخرى ، ثم ينصرف عنه مستأنفاً متمهلاً ، ويتركه  
قائماً واجماً قد أخذه الدهول ، لم يكن يُقدّر أن حليفاً من أحلاف قريش  
يستطيع أن يدفع في صدره ويلطم حرّ وجهه . ثم تتوب إلى أبي جهل نفسه  
فيصبح يا ابن مسعود ، لن تُفعل بها يا راعي الغنم . قال ابن مسعود : ولن  
تُفعل بما فعلت يا عدوّ الله .

ويعضي كلا الرجلين إلى أصحابه . فأما ابن مسعود فيلقى رهطاً من أصحاب  
النبي ، فيقول لهم وعلى ثغره ابتسامة وفي عينيه دمعان تترقرقان : لا مقامَ  
لي بمكة منذ اليوم ؛ فقد لطمت وجه أبي جهل . والله إني بالهجرة لفرح ،  
وإني بها لمحزون : فيها ثواب الله ومغفرته ، وفيها فراق رسول الله دهرأ لا  
أدرى أيقصر أم يطول . وأما أبو جهل فيعود إلى نادي قومه وقد انكسرت  
نفسه واستخلى ضميره ، ولكنه على ذلك يُظهر الغضب والكبرياء ويقول لأهل  
ناديه : ويحكم يا بني عزم ! إن كانت لكم بقية من عزة فأمكنوني من ابن  
أم عبد ، فإنه أتى إليّ ذنباً لا يغسله إلا دمه . ويلتمس القوم عبد الله بن مسعود  
في مكة وما حولها فلا يظفرون به ولا يقدرّون عليه ولا يرى أبو جهل خصمه  
إلا يوم بدر .

(١) لا يرم : لا يبرح ولا يتنقل .

(٢) الهبة : الهلاك والشر .

## ١٢

أقبل سلام بن حبير القُرظي من الشام ، كعهده في كل عام ، بتجارة عظيمة فيها فنون من العروض وضروب من المتاع ، بعضه مما تخرج الشام ، وبعضه مما يصنع أهل الجزيرة ، وبعضه مما تحمله الروم إلى دمشق وبُصرى وتبيعه من قوافل العرب واليهود ليحملوه إلى الأرض البعيدة ، التي لا تصل إليها يد قيصر ولا يبلغها سلطاناه في نجد والحجاز وفي تهامة واليمن . ولم يسكد سلام بن حبير يستقر في بني قُرَيْظَة ويربح نفسه من سفر شاق طويل ، حتى عرض متاعه ذاك المختلف للناس ، فأقبل عليه أهل يثرب من الأوس والخزرج ، وأقبل عليه من حول يثرب من يهود ينظرون ويشيرون ولم تعض أيام حتى كان سلام بن حبير قد باع تجارته وأفاد منها مالا كثيراً . ولولا هذا الصبي الذي عرضه سلام على العرب فرغبوا عنه ، وعلى اليهود فزهدوا فيه ، لرصيت نفس سلام كل الرضا ، ولأنفق الأشهر المقبلة مطمئناً مطمئناً بجولا في أحياء يثرب مراسلا رقيقه وأحلافه فيما حول يثرب من أحياء العرب واليهود وفي أعماق البادية ، يجلبون له من المتاع الذي يحمله إلى الشام متى أقبل فصل الرحلة إلى الشام .

ولكن هذا الصبي كان غُصّة (١) في حلقة وحسرة في قلبه ، قد اشتراه في بُصرى من بعض الكلبيين بثمن بخس زهيد ، وقدّر في نفسه أنه سيبيعه من بعض أهل يثرب فربح في ثمنه ذاك الذي أداه مثليه أو أمثاله ، ولكن أهل يثرب من العرب واليهود لم يعهدوا سَلَاماً جالباً للرفيق أو مُتَجَرِّاً فيه . فلما رأوه يعرض عليهم هذا الصبي وبلغ في عرضه ويرغب في شرائه أنكروا منه ذلك وظنوا به الظنون . وقال قائلهم : إنما اشترى سلام هذا الغلام لنفسه ، فلا نأمن أن يكون قد رأى فيه من العيب أو الآفة ما زهده فيه ، فهو يبيعه ما ليس له فيه أرب . وكان الصبي باذي السقم ظاهر الضر ، كأنه قد لقي من الذين

(١) الغصة : ما يعرض حلق الشارب . والمراد هناقاً وحالاً دون غيبته .

اتجروا فيه شراً ونكراً . ولم يكن يُحسن العربية ، بل لم يكن يستطيع أن يُفصح عن ذات نفسه . ولم يكن يُحسن الرومية بل لم يكن ينطق منها حرفاً ، وإنما كان إذا كلمه سيده أو غير سيده من الناس التوى لسانه بألفاظ فارسية لا يفهمها عنه أحد . وكان سَلَام يزعم الناس أن هذا الصبي ذكي القواد صناع<sup>(١)</sup> اليد موفور النشاط إذا صاحته حاله ووجد من الطعام ما يقيم أوده . وكان يزعم لهم أنه سليل أسرة فارسية شريفة أقيمت من إصطخّر حتى استقرت في الأبلّة ، فملكّت أرضاً واسعة وزارعت فيها التبط ، وملكّت تجارة عريضة كانت تُصرفها في أطراف العراق .

فإذا سئل من أنباء هذه الأسرة عن أكثر من ذلك لم يُجِر جواباً<sup>(٢)</sup> ، وإنما يقول : زعم لي من باعني هذا الصبي أن العرب اختطفوه حين أغاروا مع الروم على الأبلّة ، فباعوه من بني كلب ، وتعرض به بنو كلب في بصري يربنون أن يبيعوه لبعض تجار العرب أو اليهود . وقد رأيت فرقاً له قلبي ومالت إليه نفسي ، وقدّرت أن سيكون له شأن أي شأن ، فاشتريته فيما اشترت من المتاع والعروض .

هناك كان الناس يقولون له : فلم لا تُمسكه عليك<sup>(٣)</sup> إذن ؟ فيقول : إن ما أنفقت من المال فيه أحب إليّ وأثمر عندي منه .

وماذا أصنع بصبي لا أحسن القيام عليه ولا يُحسن هو أن يقوم على نفسه ، وليس لي أهل أكله إليهم ؟ والصبي مع ذلك ذكي القلب صناع اليد موفور النشاط إن صلحت حاله واصاب من الطعام ما يقيم أوده . انظروا إلى عينيه كيف تدوران ولا تكادان تستقران على شيء . إنه سريع الحس يخطف ما يرى دون أن يشبهه<sup>(٤)</sup> . وانظروا إليهما كيف تتوقدان كأنهما جئوتان . ولكن الناس

(١) صناع : ماهر حاذق في عمله .

(٢) لم يرد جواباً .

(٣) تمسكه عليك : تحتفظ به لنفسك .

(٤) دون أن يشبهه : دون أن يمر به حتى المعرفة .

كانوا يسمعون ويضحكون وينصرفون ويتركون سَلَاماً وفي قلبه حسرة على ما أَتَقَّقَ من مال وعلى ما كان يرجو من ربح .

وتمر ثُبَيْتَةُ بنت يَعار الأوسية بِسَلَامَ ذاتِ ضُحَى وهو يعرض صبيّه هذا في بعض أسواق يَثْرِبُ ، فلا تكاد تنظر إلى الصبي حتى ترحمه ، ثم لا تكاد تطيل النظر إليه حتى تقع في قلبها الرغبة في شرائه . قالت ثُبَيْتَةُ : ما اسم صبيك هذا يا ابن حبير ؟ قال سَلَامُ : زعم من باعه لي من بني كلب ان اسمه سالم . قالت : سالم ابن من ؟ قال سلام : لأ أدري ، ولكنني اشتريته من كلبني يسمى مَعْقِلًا ، وزعم لي أن أسرته أسرة شريفة أَقْبَلْتُ ... قالت ثُبَيْتَةُ : أَقْبَلْتُ من إصطِطِر فتزلت الأبلّة وزارعت النبط وصرفت تجارتها في أطراف العراق ، قد حفظنا ذلك عن ظهر قلب ، فإني له مشترية ، فبكم تبيعه مني ؟ قال سَلَامُ وقد ابتسم قلبه ورضيت نفسه ، ولكنه استبقى في وجهه الجلد والحزم : فإني لا أريد إلا ما أدبت من ثمن وما أَتَقَقْتُ عليه منذ اشتريته . وتتصل المساومة بينها وبينه ، وتعود إلى دارها بالصبي وقد ربح اليهودي فأحسن الربح ، ورحمت هي بشراء هذا الصبي ربحاً لا يَقُومَ بالدرهم ولا بالدنانير .

ذلك أنها لم تشتريه متجرة ولا مبتغية كسباً ، وإنما آثرت بشرائه الخير والبر والمعروف ، لم تُرد إلى شيء آخر . وكانت تقول لنفسها في نفسها وهي عائدة بالصبي إلى دارها : بُعِدْ لَهذه الحياة التي لا يرحم الإنسان فيها الإنسان (٢) ، ولا يرأف القوي فيها بالضعيف ، ولا تَرَقَّ فيها القلوب للأُمّ حين تفقد صبيها ، وللصبي حين ينشأ لا يعرف لنفسه أمّاً ولا أباً ولا فصيلة يأوي إليها ؛ وكانت تقول لنفسها في نفسها وهي عائدة بالصبي إلى دارها : لو أن لي صبياً مثله فعدا عليه العادون وتَصَفَّصُوا به في غير مذهب من الأرض (٣) كيف كنت أَلْتِي ذلك ! وكيف كنت أحتمله أو أصبر عليه ! وهل كنت أسلو عن صبيي آخر الدهر !

هيهات ! لو كان لي صبي مثله وعدا عليه العادون وذهبوا به في غير مذهب من الأرض لذكرته مصبحة ومُحْسِية ، ولذكرته يَقْطِى وَنَاعْمة ، ولتبعته نفسي

(١) بِمَدِّ لَه : دعاه عليه ، أي أبغده الله . (٢) هذا : وثب . ملعب : طريق .



وذهبت في تصوّر حاله المذاهب ، ولما اطمأنت للعيش ولا نَعِمَت بالحياة ولا استمتعت بطيبات هذه الدنيا . وكانت ترى أم الصبي وقد انترع منها ابنها وهي تشهد انتراعه ، أو اختطف ابنها وهي لا ترى اختطافه ، وكانت ترى توكّله (١) تلك الأم وتفجعها وحسرتها التي لا تحمد ولوعتها التي لا تنطفي ودموعها التي لا تفيض .

وكانت تقول لنفسها في نفسها وهي عالدة بالصبي إلى دارها : هذا غلام قد اختطف من ملك كسرى ، لم يستطع جند كسرى أن يحموه ولا أن يرُدّوا عنه العاديات ، فكيف بنا نحن في يرب ، هذه المدينة الخائفة التي يحيط بها اليهود والأعراب من جميع أقطارها ، والتي يسلبُ بعض أهلها السيف على بعض ، والتي لا يأمن أهلها أن تدور عليهم دائرة ، أو تنوبهم نائبة ، أو يُلَمّ بهم خطبٌ من الخطوب ؟ فلما بلغت الدار واستقرت فيها ، وعُيِّنَت بالصبي حتى أُنِمن بعد خوف ، وأنس بعد وحشة ، وطعم بعد جوع ، قالت لنفسها في نفسها : هيهات أن أتخذ الأزواج أو أن يكون لي من الولد من يصيبه مثل ما أصاب هذا الصبي ، ومن أذوق فيه من الحزن والشكل مثل ما ذاق في هذا الصبي أمّه تلك الفارسية ونساء أمثالها كثير . ولو استجابت الحياة لثيئة لأنفقت أيامها معنية بهذا الصبي الفارسي ، ولا تحمد له لنفسها ولداً أو شيئاً يشبه الولد . ولكن الناس يقدّرون ويدبرون ، والأيام تجري على غير ما قدّروا ودبروا .

فقد عُيِّنَت ثيئة بسالم حتى ربا جسمه ونما عقله ، وأصبح غلاماً ذكي القلب ، سريع الحس ، حديد اللسان كما قدّر اليهودي ، أو أكثرهما قدّر . وكانت ثيئة له حبة وبه مغتبطة وعنه راضية . وقد خطبها الرجال من الأوس والخزرج ومن أشراف البادية حول يرب ، فامتنت عليهم ، واعتلت على أهلها في ذلك حتى أعينتهم . ولكن وفد قريش يمرّون بيثرب مُنصرفهم من الشام ذات عام ، فيمكثون فيها أياماً . ويسمع أبو حذيفة هشيم بن عتبة بن ربيعة بحديث

(١) التوكّل : الحزن الشديد .

ثبته هذه وقصة غلامها ذاك ، فيعجبه ما يسمع ، ثم يجب أن يتربد من أحبارها فيكلم بقومها ويقول لهم ويسمع منهم ، فتقع ثبته من نفسه موقعا حسنا ، مع أنه لم يرها ولم يسمع لها ، وإنما سمع عنها فرضي ، وإذا هو يخطف هذه الفتاة الأبية ، فتمتنع عليه أول الأمر ، حتى إذا علمت بمكانه من قريش وبأنه من أشرفها وذوي المتلة الرفيعة فيها ، وبأنه من أصحاب البيت وأهل الحرم الذي ردت عنه أصحاب القيل ، والذي لا يعدو عليه إلا الفجرة الآثمون ، شكت يوما ويوما ، ثم أصبحت مستحجية لخطبة هذا المكي .

ويعود أبو حذيفة بأهله وبإسلام إلى مكة في وفد قريش ، فلا يكاد يستقر فيها حتى ينكر من أمرها بعض الشيء . لقد أصبح فغدا على أندية قريش ، ثم أمسى فراح إلى أندية قريش ، ولكنه يعرف من أمر هذه الأندية كثيرا ، وينكر من أمرها كثيرا . تريد نفسه أن تطمئن وأن تأمن وأن ترضى ، كما تعودت من قبل ، ولكنها لا تجد إلى الطمأنينة ولا إلى الأمن ولا إلى الرضا سبيلا يحس أبو حذيفة كأن شيئا ينقص هذه الأندية ، وكأن حدثا قد حدث في مكة لا يدري أيسر هو أم خطير ، ولكن شيئا قد حدث فتغير من أمر قومه تغييرا يحسه ولا يحققه .

ثم يلتبس بعض صديقه في أندية قريش فلا يجدهم . يسأل : أين عثمان بن عفان الأموي ؟ وأين طلحة بن عبيد الله التيمي ؟ وأين فلان وفلان من ذوي مودته ؟ فلا يجيبه قومه بالتصريح ، وإنما يؤثرون بعضهم الصمت ، ويلهب بعضهم مذهب الثورية ، ويلوي بعضهم ألسنتهم بأحاديث لا تفصح ولا تثبت . ويرى أبو حذيفة ويسمع ، فيعد الأمد بينه وبين الطمأنينة والأمن والرضا . ثم يصبح ذات يوم وقد انجلت له بصيرته ، ووضح له وجه الحزم من أمره . إن صديقه أولئك بمكة لم يفارقوها ولم يبرحوا أرض الحرم ، فماله يسأل عنهم ولا يلم بهم ، ولا يكاد هذا الخطر يخطر له حتى يقصد قصد فلان أو فلان من أولئك الصديق .

وقد ألم بعثمان بن عفان وكان له خليلا على ما كان بينهما من تفاوت

في السن . كان عثمان قد تخطى الأربعين أو كاد ، وكان أبو حذيفة لم يبلغ الثلاثين بعد ، ولكن الود كان بينهما قديماً متيناً ، زادته الصحبة في الإسفار قوة وأيداً . فلما بلغ أبو حذيفة دار عثمان ودخل عليه تلقاه صديقه بما تعود أن يتلقاه به من البشر والبشاشة ومن الرفق واللين . ولكن أبا حذيفة آنس من صديقه على ذلك كله شيئاً من تحفظ واحتشام . قال أبو حذيفة : لقد التمسك (١) أبا عمرو في أندية قريش منذ عاد الوفد إلى مكة فلم أجذك ، فما عسى أن يكون قد حبسك عن قومك ؟ قال عثمان : لم أنشط لهذه الأندية ولا لما يدور فيها من حديث . قال أبو حذيفة : فهل أنكرت من قومك شيئاً ؟ وهنا سكت عثمان ولم يجب . فأعاد عليه أبو حذيفة مقالته ، فأمعن عثمان في الصمت . قال أبو حذيفة : إن لك أبا عمرو لشأناً ولا والآت والعزى . ولكن عثمان لم يكـد يسمع قسـمه هذا حتى لوى وجهه (٢) .

وينظر أبو حذيفة فإذا وجه صاحبه قد اربد وظهر فيه غضب لم يألفه منه قط . قال أبو حذيفة : ويحك أبا عمرو ! إنك لتعرف ما بينك وبينى من الود ، وإنك لي لخليل وفي أمين ، فأظْهَرني على ذات نفسك . قال عثمان في صوت وادع لين : فلن شئت أن تستبقي ما بيننا من الود فلا تذكر اللات والعزى وهذه الآلهة التي لا تنفي عنكم شيئاً . هنالك وجم (٣) أبو حذيفة وجمه قصيرة ، ثم قال : ويحك أبا عمرو ! فلأنك إذن قد صبوأت ؟ قال عثمان في صوت أشد دعة وأعظم ليناً : لم أصبوأ أبا حذيفة ، وإنما اهتديت : إنك في حازم رشيد لم تتقدم بك السن بعد ، ولكن رأيت الدنيا وطوّفت في أقطار الأرض وبلوت أخبار الناس وجربت الأحداث والخطوب ، أقرى من الرشد أن يؤمن مثلك ومثلي لأنصاب (٤) من خشب وصخر صورها الناس بأيديهم ، ويستطيع من شاء منهم أن يجعلها جُذاداً (٥) ؟

(١) التمسك : طلبك وبجحت منك . (٢) لوى وجهه : أماله وأعرض .

(٣) وجم : سكت وصبر عن الكلام .

(٤) الأنصاب : جمع نصب ، وهو ما حيد من دون الله من الأصنام .

(٥) جذاداً : قطعاً .

قال أبو حذيفة : ما أراك أبا عمرو إلا رشيداً ، ولكني لم أفكر في هذه الأشياء قط ، وإنما وجدت قومنا يعبثون هذه الأنصاب فصنعت صنيحهم . قال عثمان : وإذا أسفر الهدى وحصر الحق (١) ؟ قال أبو حذيفة : فقد وجب علينا أن نهتدي ونتبع الحق ، متى تستصحبني إلى محمد ؟ قال عثمان الآن إن شئت .

وأما أبو حذيفة مسلماً ، ودخل بإسلامه على ثبيته ، فلم تكذ تسمع له حتى آمنت بمحمد وما جاء به . وسمع الغلام سالم حديثهما فمالت إليه نفسه ، وإذا هو يؤمن كما آمننا . ولم يتقدم الليل حتى زادت بيوت الإسلام في مكة بيتاً .

وتغصني أيام قليلة وإذا ثبيته تعلم أن محمداً يدعو إلى إعتاق الرقيق ، وبعد الذين يَمَكُون الرقاب مغفرة من الله ورحمة ورضواناً . فتدعو إليها غلامها ذاك الفارسي وتقول له : اذهب سالم فإني قد سببتك لله عزّ وجلّ ، فوال من شئت . قال سالم لأبي حذيفة : فهل لك في أن تكون لي ولياً ؟ قال أبو حذيفة : هيهات ! لن أملكك مولى ، وإنما أنت ابن لي منذ اليوم .

### ١٣

دخل عبد الله بن سهيل بن عمرو على أخته سهيلة بنت سهيل زائراً عند زوجها أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة ، فرأى منها إقبالاً عليه أكثر مما تعود أن يرى منها منذ حين ، ووقع ذلك من نفسه موقفاً حسناً ، فجعل يحدث أخته بما شاء من أحاديث قومه يريد أن يسرها ويصفيها : يعيث بالشيوخ وفوي الأسنان من قريش طوراً ، ويتندر بمرح الشباب من قريش طوراً آخر ، وأخته تسمع له فتضحك وتعجب ، وتهم أن تشاركه في بعض حديثه وأن تذكر معه أيام الصبا ، ولكنها لا تلبث أن تكف نفسها عن ذلك وأن

(١) أسفر : أضاء . حصص : يأن ويظهر .

تؤثر الصمت ، وتدعوه إلى أن يقول . وقد لاحظ عبد الله أن أخته على نشاطها له وإقبالها عليه ربما عرض لها شيء من ذهول بين حين وحين ، كأنما كانت تغيب عنه ثم تثوب إليه .

وقد أنكر القتي من أخته نشاطها وذهولها جميعاً ، ولكنه أسرّ ذلك في نفسه ولم يُبده لها ، ومضى فيما كان يسوق من حديث ضاحكاً مضحكاً ، حتى إذا أنفق معها ساعة غير قصيرة همّ أن ينصرف . وقامت أخته تريد أن تسعى معه مشية إلى فناء الدار . ولكن عبد الله ينحني على أخته ، يريد أن يضمها إليه ، وأن يُقبلها ، فتدعّر سهلة وتراجع شيئاً . وينظر إليها عبد الله في شيء من حيرة ودّهش ، وتنتظر هي إلى عبد الله في دهش وحيرة . ثم يعود عبد الله إلى مكانه فيجلس ، وتظل سهلة قائمة واجمة كأنها لا تلري ماذا تصنع ولا تعرف كيف تقول .

قال عبد الله بعد هنيهة : إن أملك لعجيب منذ اليوم يا سهلة ، أليس قد أزمعتم الهجرة من غد ؟ قالت سهلة وقد ظهر عليها الروح : أي هجرة ؟ هنالك أغرق عبد الله في الضحك ، ثم قال : ما رأيت كالיום فتاة غرة (١) تريد أن تمكر بأخيها . إن هجرة أصحاب محمد إلى أرض الحبشة ليست سرّاً مكتوماً ، وإنما هو حديث الناس في مجالسهم وحديث الملأ (٢) من قريش في أنديةهم ، وإن قريشاً لو شاءت لأخذت على أصحاب محمد طرق هجرتهم (٣) ، ولكنها لا تشاء ، ولعلها لا تكره هذه الهجرة . فقد جعلت قريش تسام محمداً وأصحابه وتسام الكيد لهم والمكر بهم والإلحاح على المستضعفين منهم بالفتنة والعداوة . وقد فرحت قريش بهجرتهم هذه ، وقال الملأ منها شرّ يُصرف عتاً وراحة تُهدى إلينا . وإن أعين قريش ليقظة ساهرة على محمد ونفر من أصحابه ،

(١) للثر : من لا عبرة له .

(٢) الملأ : السادة الأشراف .

(٣) أخذ عليه الطريق : تعرض له ومنعه .

فهؤلاء وهائن قريش لا تُخلى بينهم وبين الطريق إن أرادوا أن يدفعوا أنفسهم إلى الطريق . فأما المستضعفون وأشباه المستضعفين فليس لقريش فيهم أربٌ .

وكانت سهلة تسمع لهذا الحديث وآيات الروح والحزن والرضا تختلف على وجهها ، وهي مع ذلك قائمة تسمع من أخيها ولا ترد عليه جواباً . قال عبد الله : وقد ظننت إذن وظن زوجك أن قريشاً عنكما غافلة . هيهات ! إن عتبة والوليد بن عتبة ليعلمان من أمر أبي حذيفة مثل ما يعلم سهيل وعبد الله من أمر سهلة ؛ وإن قريشاً لتعلم من أمركما مثل ما يعلم أبواكما ، ولكن قريشاً لا تحبسكما لأن لها في أبويكما وأخويكما أرباً . ولكننا نحن لا نحبسكما أيضاً ؛ لأننا نؤثركما بالحلب في أعماق نفوسنا ودخائل قلوبنا ، ونكره لكما حياة السر والاستخفاء هذه التي نحتملانها في مشقة أي مشقة وعناء أي عناء ولا نضيق بأن نجتهد في هجرتكما هذه أننا بعد خوف وفرجاً بعد حرج . ولولا أن تقول قريش : ضُفِّت سهيل فلم يُطَقْ على فراق ابنته صبراً لما زرتك الآن وحدي ، ولزارك أبوك فتظر إليك قبل فراق ليس يسري ولست تدرين أيطول أم يقصر ، ولكنه يرى كما أنك ترين أوله ، ولا يعرف كما أنك لا تعرفين آخره . وليس يعني ما تقول قريش فيّ ، وعسى أن أجد في مقت قريش لي رضا وفي استخفافها بي جوراً . أسمع الآن عني ؟

قالت سهلة : ألم تر أنك منذ دخلت عليّ إنما تتحدث وحدي وأنا سمع ولا أزد عليك ؟ قال عبد الله : بلى ! وهذا بعض ما أثار في نفسي ما ترين من العجب ولكي لم أفهم هذا الذعر الذي اشتعل عليك حين أردت أن أضمك وأن أقبلك مودعاً . قالت سهلة ولم تستطع أن تمنع ابتسامة حلوة ارتسمت على ثغرها وضحكة عذبة جرت في صوتها : فإناك مُشرك ، وما أحبّ مس المشركين . قال عبد الله وقد ظهر في وجهه الحزم : أوقد بلغ بكم حب محمد والاستجابة لدينه أن تصلّوا عن إخوانكم ؟ قالت سهلة وقد زالت ابتسامتها عن ثغرها وجرى في صوتها حزم صارم لم يثبت له قلب الفتي وإنما اتصل له خفقانه : لو قد أحببت محمداً واستجيت لدينه لعرفت أن الصد عن الإخوان والآباء في سبيله ليس شيئاً .

تَعَلَّم\* (١) يا أخي أنا نحب الله ورسوله أكثر مما نحب آباءنا وأمهاتنا وإخواننا ، وأكثر مما نحب الدنيا كلها وما فيها من كل شيء ، وأكثر مما نحب أنفسنا . ولقد حدثتني آنفاً بأن قريشاً راضية عن هجرتنا ، فتعلم أنا نحن عنها غير راضين . ولولا أن أذن لنا فيها محمد ودعانا إليها لآثرنا الفتنة والعذاب والموت قريشاً منه على الدعة والسعة والراحة والروح والأمن والرضا بعيداً عنه في أي قطر من أقطار الأرض .

قال عبد الله وقد أطرق مفكراً : هو ذاك إذن ! محمد أحب إليكم من آبائكم وأمهاتكم وإخوانكم ومن الدنيا كلها وما فيها من كل شيء ! ومحمد أحب إليكم من أنفسكم ، قالت سهلة : ولو قد أحيت محمداً كما نحب لعرف قلبك الحب الذي يعطي ولا يريد أن يأخذ ، والذي لا يتنى لنفسه ثمناً من لذة الجسم أو نعيم النفس .

ويدخل أبو حذيفة فيرى عبد الله مطرقاً مغرقاً في التفكير ، ويرى امرأته سهلة قائمة تنظر إليه نظرات حازمة قوية ، ولكن فيها شيئاً من أمل وشيئاً من حنان . فينظر أبو حذيفة إلى امرأته ثم ينظر إلى عبد الله ثم يقول في صوت عميق : هل تنبئيني يا سهلة بأن الله قد أنزل السكينة على قلب أخيك ؟ وهمت سهلة أن تنجيب ، ولكن عبد الله يرفع رأسه ويسبق أخته إلى الحديث فيقول : السكينة ! السكينة ! ... ما عسى أن تكون هذه السكينة ؟ إن لكم لألفاظاً تديرونها في أفواهكم وتقرعون بها آذاننا ، ولكننا لا نحصل لها معنى . هذه تزعم أنكم تحبون محمداً أكثر مما تحبون آباءكم وإخوانكم وأنفسكم ، وأنت تسألها هل أنزل الله على قلبي السكينة . ما عسى أن تكون هذه السكينة ؟ وما عسى أن يكون محمد قد صنع بقلوبكم حتى استأثر بها من دون آبائكم وإخوانكم وأنفسكم ؟

قال أبو حذيفة في صوت رفيع : لم يصنع محمد بقلوبنا إلا أنه نقاه من الغي ،

وَجَلَّاهَا مِنَ الضَّلَالِ ، وَاسْتَنْزَلَ عَلَيْهَا السَّكِينَةَ الَّتِي مَلَأَتْهَا أَمْنًا وَرِضًا وَثِقَةً  
وَأَمَلًا وَحَالَتْ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْخَوْفِ وَالشَّكِّ وَالْقَنُوطِ . ثُمَّ يَتْلُو قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ :

« إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
وَاطْمَأْنَنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ . أُولَئِكَ مَاوَاهُمُ  
النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » .

وَلَا يَكَادُ الْفَنَى يَسْمَعُ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ حَتَّى تَأْخُذَهُ رِعْدَةٌ عَنيفَةٌ وَيَنْفُصَدُ (١)  
جَبِينُهُ عِرْقًا ، وَيَمْضِي أَبُو حَلِيفَةَ فِي تِلَاوَتِهِ فَيَقْرَأُ :

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ  
بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ .  
دَعَوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ  
دَعَوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » .

وَلَا يَبْلُغُ أَبُو حَلِيفَةَ آخِرَ هَذِهِ الْآيَاتِ حَتَّى يَهْدَأَ رَوْعُ الْفَنَى وَيَثُوبَ إِلَى  
قَلْبِهِ الْأَمْنُ ، وَيَنْظُرُ إِلَى أَبِي حَلِيفَةَ مَبْتَسِمًا ، وَيَقُولُ فِي صَوْتٍ تَشْيِيعٍ فِيهِ دُعَاءُ  
حُلُوةٍ : وَيُنْحَكُ ! إِنِّي أَحْسَنَ كَانُ سَكَيْتِكُمْ هَذِهِ تَسْمَى إِلَى قَلْبِي . أَذَاهِبُ  
أَنْتَ بِي أَبَا حَلِيفَةَ إِلَى مُحَمَّدٍ لِأَكْتَلِقَهَا مِنْهُ ؟

وَأَمْسَى عَبْدُ اللَّهِ مُسْلِمًا قَدْ عَادَ إِلَى أُخْتِهِ وَجَلَسَ إِلَيْهَا وَإِلَى أَبِي حَلِيفَةَ وَسَالِمٍ  
يَسْمَعُ مِنْهُمْ الْقُرْآنَ . فَقَوْلُ لَهُ سَهْلَةٌ مُنْصَرَفَةٌ عَنْهَا حِينَ تَقْدُمُ اللَّيْلُ : أَمْهُاجِرُ  
أَنْتَ مَعْنَا يَا أَخِي ؟ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : عَزِيزٌ عَلَيَّ أَنْ تَنْأَى بِكُمْ الدَّارُ ، وَلَكِنِّي لَمْ

(١) يَنْفُصَدُ : يَسِرُّ .



أسمع من رسول الله القرآن وحديثه إلا اليوم ، وإني لأوثر أن ألزمه ما وسعني لزومه ، فاذهبوا راشدين .

وأصبح أبو حذيفة فانطلق بأمراته وابنه سالم فيمن انطلق إلى أرض الحبشة من المسلمين . حتى إذا كانت الهجرة الثانية إلى أرض الحبشة كان عبد الله بن سهيل أحد المشاركين فيها . وقد جلس سهيل في داره محزوناً كئيباً ، وافتقدته قريش حين رأت تحلفه عن أنديتها أياً ما ، فأقبل عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو جهل عمرو بن هشام فاستأذنوا عليه . ولو قد أطاع نفسه لمنعهم الإذن ، ولكن للسادة من قريش حقوقاً لا يكتوى بها . فدخل القوم على سهيل ، ولا يكادون يتحدثون إليه حتى يروا حزنه وضيق صدره . يقول عتبة بن ربيعة : ويحك أبا عبد الله ! لقد هاجر ابني فما ساءتني هجرته ، فيقول سهيل : وهل جرّ علينا الشرّ كله إلا ابنك ! لم يكفه أن يصبّئ ابني حتى أصاب أخاها وانصرف بهما جميعاً إلى أرض النجاشي . قال أبو جهل : لو عرفت قريش كيف تؤدّب سفهاءها لما أصابكما ما تريان ، ولو استجابت لي قريش لاجتثت الشجرة من أصلها<sup>(١)</sup> . فيقول شيبة بن ربيعة : على رسلك<sup>(٢)</sup> أبا الحكم ! أما هذه فلم يأت إبانها<sup>(٣)</sup> بعد .

وما زال القوم يسهيل حتى يخرجوه ويردوه إلى ما ألف منهم وألفوا منه . ومضي من الأيام والأشهر ما شاء الله أن يمضي ، وهؤلاء نفر من مهاجرة الحبشة يعودون إلى مكة ، منهم من يعلن عودته ومنهم من يستخفي بها . وعاد في هؤلاء نفر عبد الله بن سهيل ، فيلقاه أبوه أحسن لقاء ، ويتحدث إليه حديث البشاشة والبشر والفتى متحفظ متأثم ، كأنه يرى في الاستماع لحديث أبيه بأساً . ولكن سهيلاً يضرب إحدى يديه بالأخرى ، فما هي إلا أن يستجيب له أعبد شداد يحيطون بعبد الله ، فيوثقونه ثم يحملونه سجيناً إلى أعماق الدار ومنذ اليوم يدينه أبوه من الفتنة شيئاً عظيماً .

(١) اجتث الشجرة : قلعها .

(٢) على رسلك : تمهل .

(٣) إبانها : وقتها وحينها .

## ١٤

لم تعرف مكة في تاريخها الطويل القديم يوماً كذلك اليوم المشهود ، وإن كانت قد عرفت بعده أياماً مشهودة ليست أقل منه شدة وتكرراً .

كانت بلداً آمناً ، لا يعرف أهله كيداً ولا مكرأً ولا بغضاً ولا عداء ، وإنما يستقبلون أمورهم راضين عنها مبتهجين بها مطمئنين لآلها . يكون بينهم التنافس في المال والاستباق إلى المجد ، ولكنهم على ذلك لا يبني بعضهم على بعض ، ولا يبطش بعضهم ببعض ، وإنما تجري أمورهم على الدعة والإسماح . وأقصى ما يبلغ الشر بينهم أن يقول بعضهم لبعض قليلاً أو كثيراً بما يكره من القول ، ثم لا يلتفتون أن يعود بعضهم على بعض بالعافية ، وأن يهدي بعضهم إلى بعض ألوان البر والمعروف . وقد عرفت العرب القاصية والدانية ذلك من أمرهم ، فهوت (١) إليهم الأفئدة ، وعطفت عليهم القلوب ، واتصلت بهم الآمال ، وتعلقت بهم النفوس ، حتى أصبح بلدهم وما حوله من الأرض حرماً آمناً يأوي إليه الخائف ويلوذ به الملهوف (٢) . ولكن مكة تُصبح في ذلك اليوم وقد أظهرت لها السماء ابتساماً ، فملأت بطاوحها وجبالها وربابها بأشعة الشمس المشرقة الرائعة ، ولكنها أضمرت لها عبوساً أي عبوس ، فملأت قلوب نفر من أبنائها بالظلمة المظلمة والكيد المفضي بأهله إلى شرٍّ ما ينتهي إليه الناس .

أصبحت قريش في ذلك اليوم ، فغدا اللأ منها إلى أنديتهم في المسجد ، وأخلوا فيما كانوا يأخلون فيه من حديث ، إلا نفر منهم لم يذهبوا إلى المسجد ولم يحضروا أندية قومهم ، ولم يشغلوا أنفسهم ببيع أو شراء ، ولم يسروا (٣) عن أنفسهم بصيد أو طرد أو مجون . وإنما شغلوا بشيء غير ذلك كله : شغلوا بتهيئة العذاب وجه النهار ، وشغلوا يشهود العذاب وسط النهار ، وشغلوا

(١) هوت : مالت وأجبت .

(٢) الملهوف : الخزين ذهب له مال أوقع بحجم ، والمظلوم ينادي ويستغيث .

(٣) يسري عنه نفسه : يره ويكشف عنها المم .

بالتحدث عن العذاب آخر النهار . ولكنهم لم يتحدثوا عنه وحدهم . وإنما تحدثت عنه قريش كلها ، ولم تنقَ في مكة دار إلا ذكر فيها أمر ياسر وامرأته وابنه ، وأمر صُهَيْب . وأمر خُبَّاب . وأمر بلال ، وكانت أحاديث قريش عما صُبَّ على هؤلاء الرهط من العذاب مختلفة أشدَّ الاختلاف : فأمَّا شيوخ قريش وذوو أحلامها فكانوا يحدون في سيرة أبي جهل وأضرابه غلوًّا في الشرِّ وإسرافاً في القسوة ، ولكنهم على ذلك كانوا يعللون أنفسهم بأن هذه الشدة قد تخوف محمداً وأصحابه وتردهم إلى شيء من القصد والأناة ، وإلى أنها قد تردُّ (١) الرقيق والمستضعفين وتُرِيهم ما ينتظر الذين يصحبون منهم إلى محمد وأصحابه من البأس والضر والعذاب . فكانت ضمايرهم تُنكر وقلوبهم تسكت ، وألسنتهم تعرف .

وأما الشباب من قريش فكان أكثرهم يرى في هذا البدع لونا مستعدا من التسلية والتسرية والاشتغال عن النفس وعما تعودت أن تلهي به من ألوان العبث والمجون وفي غرائز الناس ميلٌ إلى الشرِّ ، واستحبابٌ للنكر ، واستعداد للعباب حين يمس غيرهم ويدفعهم إلى فنون من الألم وضروب من الحركات التي يثيرها الألم ، وإلى ألوان من الشكاة التي يبتئها الألم .

وفي قلوب الشباب قسوة وخفة ، وفي أحلامهم نزق وطيش (٢) . فهم ينظرون إلى من يمتحن في بدنه ، ويأتي من الحركة والقول ما يسليهم ويُلهمهم ، على أنه متاع لأبصارهم ونفوسهم ؛ ولا يقدرون أن هذا العذاب يمكن أن يُصَبَّ عليهم ، وأن هذه الحركات والشكاة يمكن أن تصدر عنهم ، فتُضْحَكُ منهم قوماً آخرين . ولو قد وضع الإنسان نفسه موضع الذين يُصَبَّ عليهم العذاب . بلُحِبَّ الناسَ شرًّا كثيراً .

فكان أولئك الشباب من قريش يتحدثون ببراعة أبي جهل فيما كان يخترع من ألوان الفتنة والمحنة راضين عنها مُعجِبِينَ بها . وكانوا يتحدثون عن

(١) تردد : تكف وترد .

(٢) النزق والطيش : الخفة .

احتمال أولئك الرهط للفتنة في أنفسهم بالجلد والصبر والأناة في كثير من الإصجاب . كما كانوا يتحدثون في عبث وسخرية بما كانت أجسام أولئك الرهط تأتي من الحركات حين يحسها العذاب .

قال الحارث بن هشام لابن أخيه عكرمة بن أبي جهل : ألم تر إلى سُمَيَّة كيف كان جسمها يتلوى حين كانت السياط تكلهه بغير حساب ، دون أن يفتقر فمها عن صيحة أو أنه أو شهيق ، وهي التي كنا نُثِيرها إلى الخوف أو نشر الخوف إليها بأيسر ما كنا تأتي من الحركات ، نعبث بها ونسخر منها حين نراها تتور كأنما دُفعت من الأرض بلولب خفي ! قال عكرمة : لم أعجبُ لشيء كما عَجَبْتُ لزوجها الشيخ الذي مَرَّق جسمه بالسياط وحرَّق بالنار لذكر الآلهة بخير ، فلم يظفر منه أبي إلا بشم الآلهة والاستهزاء بها . أما ابنه عمار فقد سكت صوته ، وسكن جسمه للعذاب ، وارتسمت على ثغره ابتسامة حلوة مرّة ، ما أدري كانت تصور الرضا أم كانت تصور القبط ! ولكنها ارتسمت في نفسي أشدّ مما ارتسمت على ثغره ، وما أرى أنها ستغيب عني آخر الدهر . قال صفوان ابن أمية : فكيف لو رأيتما بلالاً ذلك الحبشي والفتية من الأحرار والرقيق أبتنازعون جسمه بأخذ كلّ منهم بطرف ، كأنما كانوا يريدون أن يفتسموه بينهم ، وهو في أثناء ذلك لا يئن ولا يشكو وإنما يئن على محمد ويذكر إلهه ذاك بالخير . قال خالد بن الوليد : أما أنا فقد رأيت من صهيّب عجباً : رأيت القوم يعذبونه بالنار وينوشونه<sup>(١)</sup> بالرماح ويلهبون جسمه بالسياط ، وهو على ذلك يتحدث إليهم حديث من لا يحفل بما كانوا ينالونه به من الأذى . وربما اشتد عليه البأس فعقد لسانه عن القول برهة ، وأجرى على جبينه شيئاً من عرق ، ثم لا يلبث أن تثوب إليه نفسه ويعود إلى التحدث إلى معذبيه في بعض أمرهم ، كأنهم لم ينالوه بمكرهه . وما يزالون به يعذبونه بالحديد والنار والسياط وما يزال بهم يعذبهم بهوته وثباته وتحذّته إليهم في أيسر أمورهم ، حتى إذا ألمّهم أو كاد يملّهم ضاعفوا له العذاب ، وخرجوا في ذلك عن أطوارهم ،

(١) ينوشونه : يتناولونه ويعطونونه .

فيسعى إلى صُهيب شيء من ذهول ، ثم يأخذ شيء يشبه السكر ، فيمضي في حديثه ، ولكنه يقول للقوم غير الصواب . ويعرف القوم أنهم قد بلغوا منه بعض ما كانوا يريدون ، فيكفون (١) عنه مكا وبهم ورماحهم وسياطهم ، وأشهد لقد انصرفت عن هؤلاء القوم وإني لبعض أمرهم لكاره . قال الحارث بن هشام : اسكتْ لا يسمعك ابن عمك فيصيبك منه بعض ما تكره .

كذلك كان الشباب من قریش يُعجبون بأولئك الرهط (٢) المذنبين ، ويعجبون منهم ، يستهزئون بهم طوراً ويعطفون عليهم طوراً آخر .

وأما المستضعفون والرقيق فكانوا يرون الشر ويعينون عليه حين يُطلبُ إليهم أن يُعينوا عليه ، تكرهه نفوسهم وترضى عنهم ألسنتهم ؛ قد ملأ الخوف أكرهم ، وتَسرب الحب والإشفاق إلى قلوب فريق منهم ؛ فهم يستهزون الفرص ويتربصون بقریش اللوثر (٣) ، ويتحدثون إلى أنفسهم ، وربما تحدث بعضهم إلى بعض ، إذا خلا بعضهم إلى بعض ، بأن الخير كل الخير عند محمد وأصحابه . وبأن الخير كل الخير في أن ينحازوا إليهم . فالضعف إلى الضعف قوة . ومن يلري ! لعل الله أن يتصف لهم ولأمثالهم بمحمد وأصحابه من أولئك البقاة الظالمين . وأما المسلمون الذين صُرف عنهم العذاب ونجيت عنهم الفتنة فكانوا يشهدون وفي نفوسهم ألمٌ وأملٌ ، وفي قلوبهم حزنٌ وثقة ، قد اطمأنوا إلى أن العاقبة لهم ، واستيقنوا بأن الله منجز وعده ، ولكنهم حل ذلك يرحمون لإخوانهم ، وربما تمنوا لو كانوا أمكانهم فاحتملوا عنهم بعض ما يحتملون من الأذى .

وربما كان أصدق وصف لمكة حين أَمسى السماء من ذلك اليوم أن أسمر أهلها كانوا حائرين ، يرون الفتنة ولا يدرون أيعرفونها أم ينكرونها ! لأنهم لا يعرفون أخيراً هي أم شرٌّ ! وأن أقل أهلها كانوا قد صَلَّوْا الله ما عاهدوا

(١) يكفون : يمنعون .

(٢) الرهط : الجماعة دون المشرة .

(٣) يتربص به اللوثر : ينتظر نزول الواهي .

عليه ، فرضيت نفوسهم واطمأنت قلوبهم واستيقنوا أن العقابة للمتقين . ولو كشف الغطاء عن أهل مكة لرأوا حين تقدم الليل من ذلك اليوم أن من حول مكة أعياداً يخجل بها الشياطين وقد استخفهم الفرح واستهواهم الطرب ، ورأوا أصحاب محمد يعلدون أشد العذاب وأقساه ، ففرّهم بالله وبأنفسهم الغرور ، وظنوا أن فتنة هؤلاء الرهط ستحفظ لهم سلطانهم على مكة ، وستمكن لهم في قلوب قريش .

وأصبح أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فتحلثوا إليه من أمر الفتنة بما علموا ، ولكنه تحدث إليهم من أمرها بما لم يعملوا ، لا لأنه شهد الفتنة ، أو رأى كيف كانت تُصَبّ على المستضعفين من أصحابه ، بل لأن أمر الفتنة كله قد أوحى إليه .

وخرج النبي وأصحابه ففترقوا في أحياء مكة يسمى بعضهم هنا ويسمى بعضهم هناك ، يلتمسون فضلاً من ربهم ، ويريدون في أكبر الظن مؤساة هؤلاء المستضعفين الذين كانوا يُفتنون عن دينهم وبعديون في الله . ويمشي النبي صلى الله عليه وسلم في بعض بطحاء مكة وقد وضع يده في يد عثمان بن عفان ، وما يزالان يتماشيان حتى يبلغا آل ياسر ، وقد سطحوا على الأرض مؤتقين ، ووُضعت على صدورهم الصخور الثقيل ، وجعل المشركون يمسوهم بالنار حيناً بعد حين ، وربما وخزوهم بالخناجر والحراب ، وثلاثتهم سكوت لا ينطقون حرفاً ، والمشركون قد ملأ قلوبهم الغيظ ، لأنهم لا يبلغون منهم شيئاً . وقد أنكروا صمتهم الذي اتصل منذ أخذ في تعذيبهم مع الضمى ، حتى جعلوا يشتغلون عليهم في البأس<sup>(١)</sup> ليستخرجوا منهم أنه أو شكاة ولكنهم ماضون في الصمت ، قد ثبت الله قلوبهم ، وصرف عن نفوسهم الجزع والهلع . فإذا مرّ النبي وصاحبه بهؤلاء الرهط الملعدين سمع المشركون صوت ياسر لأول مرة من يومهم ذاك ، سمعوا صوت ياسر لا يتجه إليهم وإنما يتجه إلى النبي فيقول : الدهر هكذا يا رسول الله . قال رسول الله : أبشروا آل

(١) يشتغلون عليهم في البأس : يبالغون في قسوتهم .

ياسر ، فلان موعدكم الجنة . هنالك يسمع المشركون صوت سُمَيَّة لأول مرة من يومهم ذاك ، يسمعون صوت سمية لا يتجه إليهم وإنما يتجه إلى النبي فيقول : أشهد أنك رسول الله ، وأشهد أن وعدك الحق . وهنالك يسمع المشركون صوت عمار لأول مرة من يومهم ذاك ، يسمعون لا يتجه إلى أبيه ، ولا يتجه إلى النبي وصاحبه ، وإنما يتجه إليهم هم فيقول : عذبونا يا أعداء الله ما شئتم ، فلنموعدنا الجنة وأنوفكم راخمة . هنالك يخرج المشركون عن أطوارهم (١) وَيَتَصَبُّونَ عَلَى أُولَئِكَ الرَّهْطُ مِنَ الْعَذَابِ مَا لَيْسَ إِلَى وَصْفِهِ سَبِيلٌ .

ويعضي أبو بكر في بعض بطحاء مكة فيرى بلالاً وقد عذب حتى ملت قريش تعذيبه . عذبوه بالنار والماء ، وعذبوه بالحديد والسيات ، طرحوه على الأرض في الرمضاء (٢) ، وأثقلوه بالصخر ، يريدونه على أن يذكر آلهتهم بخير فلا يسمعون منه إلا : أحد ، أحد . يقول له أمية بن خلف : اذكر آلهتنا بخير يا بلال يرفع عنك العذاب ، فيجيب : إن لساني لا بطاعني . ثم يمضي في ذكره قائلا : أحد ، أحد . فيمل أمية بن خلف وأصحابه فيضجون عنه أنقاله ثم يقيمونه . ثم يضعون الحبال : حبال في إحدى ذراعيه وحبال في ذراعه الأخرى ، وحبال في إحدى ساقه وحبال في ساقه الأخرى ، ثم يدعون الصبية ويلقون إليهم الحبال ، ويأمرونهم أن يعدوا بلال حتى يجهنوا أنفسهم ويجهنوه . ويفعل الصبية ما أمروا ، فتعدون به إلى اليمين ، ويعلمون به إلى شمال ، وتعدون به إلى أمام ، وتعدون به إلى وراء ، وهم يتصايحون ويتفاحكون ، وأمية بن خلف وأصحابه ينظرون ويتعابثون ، وبلال لا يحفل بشي من ذلك ، وإنما هو يتبع العادين به حيث يعدون ، لا يقاوم ولا يتمنع ولا ينفك لسانه عما أخذ فيه من ذكر : أحد ، أحد ، أحد ، أحد ، وقد بلغ الجهد من الصبية حتى جعلوا يلهثون ، ثم تراخت أيديهم وألقوا بجباههم إلى الأرض . وظل بلال قائماً ماضياً في ذكره : أحد ، أحد ، أحد . حتى يبلغ النيف من أمية وأصحابه ،

(١) خرج من طوره : جاوز حده وقدره .

(٢) الرضاء : الأرض الحامية من حرارة الشمس الشديدة .

فيدفع بعضهم في صدر بلال حتى يلقوه على الأرض إلى ظهره .  
 فيسقط ويسمع لسقوطه صوتٌ مَرَوَّعٌ ، ولكن ذكره متصل : أحد ،  
 أحد .

وبهم أمية أن يبطش به ليسكت هذا الصوت ويقطع هذا الذكر ، ولكن  
 أبا بكر يعرض له قائلا : وَيَحْكُمُ ! فم تعذبون هذا الرجل ؟ قال أمية : وما  
 أنت وذلك يا ابن أبي قحافة ؟ عبدٌ لنا تصنعُ به ما نشاء . قال أبو بكر : هو  
 عبد الله قبل أن يكون عبدك يا أمية . إنك إن ثأت على نفسه تأثم وتُضْمِيعُ  
 مالك ، فهل لك في شيءٍ خير من ذلك ؟ قال أمية : وما ذلك ؟ قال أبو بكر :  
 أشترى منك هذا الرجل ، واحتكم في ثمنه . قال أمية وقد ضجر ببلال وتأديبه  
 وتعذيبه : قد فعلتُ ، فأدِّ إليّ ثمنه سبع أواق . قال أبو بكر : فخلّ سبيله  
 ورحُ معي إلى حيث أودّي إليك مالك . قال أمية : أدِّ إليّ مالي أنخلُ عنه .  
 قال أبو بكر : ويملك يا أمية ! متى عهدتني ألثوي عليك بالدين ؟ ! قال  
 أمية وقد استجبا : صدقت ، خذْ غلامك وأرسلْ إليّ ثمنه متى شئت . قال  
 أبو بكر : إنما هي روحي إلى أهلي ثم يؤدي مالك إليك .

وأخذ أبو بكر بلالاً من يده فانطلق به إلى داره ، وهناك رفق به وخفّفَ  
 عنه بعض ما وجد من الضر ، وأرسل إلى أمية ماله . وتكبّت في داره يرفقُ  
 ببلال ويتحدثُ إليه ، ويقرأ عليه من آيات الذكر ، حتى إذا عاد رسوله وعرف  
 أبو بكر أن أمية قد قبض ماله التفت إلى بلال وابتمس له وقال : انطلق بلالُ  
 فأنْت حرٌّ .

وأسمى أبو بكر فلقي رسول الله فأنبأه بما رأى من فتنه بلال ، وبأنه لم  
 يستطع أن يستنقذه حتى اشتراه . قال النبي صلى عليه الله وسلم : الشركة يا أبا  
 بكر . قال أبو بكر فلاني قد أعتقته يا رسول الله !

ومرّ قومٌ آخرون من أصحاب النبي بحمي آخر من أحياء قريش فيرون ،



ويا هول ما يرون ! ناراً عظيمة قد أجتجت ، ويرون رجلاً قد شدّ وثاقه<sup>(١)</sup> ، ويرون قوماً يحملونه ويدفونونه من النار حتى توشك أن تحيط به ، ثم يخطفونه اختطافاً فيبعدون به عن النار ، ثم يقيمونه أمامهم مشدوداً مقيداً ، ثم يتقدم أحدهم فيدفع برجله في صدره دفعة تسقطه إلى ظهره وهم يتضاحكون ، ثم يعودون فيفعلون به مثل فعلهم الأول . يقول له قائلهم : اذكر آلمتنا بخير وقع<sup>(٢)</sup> في محمد ودينه أو لتيمينتك هذه النار وهذه الأرض ! فلا يسمعون منه إلا : أشهد أن محمداً رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق . وما يزالون يقدمونه إلى النار ويؤخرونها عنها ، ويدفعونه إلى الأرض ثم يردونه قائماً حتى يئسوا عليه . هنالك يقول بعضهم لبعض : أبقوا عليه يا معشر قريش ، لا تأتوا على أنفسكم ، فليسألكم عنه حلفاؤه من زهرة .

ويعود أصحاب النبي فينبئون اخوانهم بما رأوا من أمر خباب ابن الارت . وتمضي أمور قريش والمستضعفين من المسلمين على هذا النحو الأيام ثم الأشهر ثم السنين ، لا تبلغ قريش من هؤلاء المستضعفين شيئاً في دينهم ، إلا أن تكون كلمة الله قد حقت على بعضهم فيفتن عن دينه ويكفر بعد إسلام ، أو أن يكون الله قد أثر بعضهم بالحسن فيختاره لجواره ويجعل له عنده مقاماً محموداً .

اجتمعت قريش ذات يوم لأمر عظيم حين انتصف الليل ، زعم لما أبو جهل أنه بالغ من ياسر وأهله ما يريد ، فقد عذبهم حتى أشفوا على الموت ، ولن يتركهم حتى يذكروا آلهة قريش بخير ويقعوا<sup>(٣)</sup> في محمد بما يكره . قال عبدة بن ربيعة : هيهات أبا الحكم ، إن ياسر رجل جلد<sup>(٤)</sup> ، وإنه ما علمت ليؤثر الموت على أن يبلغك ما ترضى . قال أبو جهل : فلن ذكر آلمتنا بخير وذكر محمداً بسوء ؟ قال عبدة بن ربيعة : هيهات يا أبا الحكم ! إنما هي أماني ، وما

(١) الوثاق : ما يشد به من قيد وسبل .

(٢) وقع في محمد : سبه .

(٣) وقعوا في محمد : يسبوه ويعيبوه ويشتابوه .

(٤) جلد : شديداً ، قوي ، صبور .

أرى إلا أنك قد أزمعت أن تأتي على نفس هذا الشيخ . قال أبو جهل : فإن ذكر ألفتنا بخير وذكر محمداً بسوء؟ قال عتبة : فلك عشرون من الإبل . قال شيبه بن ربيعة : ولك مني مثلها . قال أبو جهل : إن مالكما عليكما لهين . قال عتبة : فإن أثبت على نفس ياسر .. قال شيبه : دون أن تبلغ منه ما تريد ونريد؟ قال أبو جهل : فاحتكما إذن . قال عتبة : لن نحتكم ولن نرزاك (١) في مالك شيئاً ، وحسبنا أن تظهر من نفسك على عنادها . وأقبل الذين استخففتهم هذه المناظرة فشهلوا عذاب ياسر وسُميَ وعَمَّار .

ولم تر قريش من العذاب في مكة مثل ما رأت ذلك اليوم ، ولكنها على ذلك لم تظهر بشيء مما ألمت . أقبل أبو جهل ومعه أصحابه ، فرأى الناس أنطاعاً من آدم (٢) يسع كل نفع منها رجلاً وقد ملئت ماء ، ورأوا ناراً موشجة ومكاوي قد أحمت عليها ، ورأوا تلك الأسرة قد شدد وثاق كل منها وألقي ثلاثهم في جانب من الطريق كما يلتقي المتاع غير ذي خطر . فلما بلغ أبو جهل وأصحابه مكان العذاب أمر غلمانهم فوضعوا بين يديه ياسراً وسمية وعماراً ، وألستهم لا تفر عن ذكر الله . فألب أجسامهم بالسياط ، ثم أذاقها مس النار ، ثم صب عليها قرب الماء ، ثم عاد فيهم سيرته تلك مرة ومرة ، ثم أمر فنطوا في الأنطاع التي ملئت ماء حتى انقطعت أنفاسهم أو كادت ، ثم ردّهم إلى الهواء ، وانتظر بهم حتى أفاقوا ، وتسمع لما ينطقون به بعد أن تاب إليهم شيء من قوة ، فإذا هم يذكرون الله ويشتون على محمد . قال أبو جهل لسمية وقد بلغ منه الغيظ أقصاه : لتذكرن ألفتنا بخير ولتذكرن محمداً بسوء أو لتموتن . تعلمي أنك لن تترى مساء هذا اليوم إلا أن تكفري بمحمد وربه . قالت سمية بصوت هادئ متقطع قليلاً : بوساً لك ولأهلك ! وهل شيء أحب إليّ من الموت الذي يريحني من النظر إلى وجهك هذا القبيح ! هنالك تضاحك عتبة وشيبه بن ربيعة ، وأخرج الحق أبا جهل عن طوره فجعل يضرب في بطن سمية برجله

(١) لن نرزاك في مالك : لن نأخذ منه شيئاً ينقصه .

(٢) الأنطاع : جمع نفع وهو بساط من الجلد يفرش تحت المحكوم عليه بالعذاب أو بقطع الرأس . والآدم : الجلد . والمقصود هنا قرب الماء .

وهي تقول له في صوتها المادئ المتقطع : بؤساً لك ولآلئك ! وبِجَنّ جنون أبي جهل . فيطمن سمية بحربة كانت في يده فتشقق شهقة خفيفة ثم تكون أول شهيد في الإسلام .

يقول ياسر : قتلها يا عدوّ الله ! بؤساً لك ولآلئك ! ويقول عمار : قتلها يا عدوّ الله بؤساً لك ولآلئك ! ليمتلي قلبك غمظاً وحنقاً ! فإن رسول الله قد ضرب لها موعداً في الجنة . قال ياسر : أشهد أن وعد الله حق . ولكن أبا جهل لم يمهله ، وإنما يضرب في بطنه برجله فيشقق ياسراً شهقة ثم يصبح ثاني شهيد في الإسلام .

قال عتبة وشيبة بن ربيعة : ألم تُحكمتا إن لم تبلغ من ياسر وامرأته شيئاً ؟ فسكت أبو جهل ، وقال الملاء من قريش : بلى ! نحن على ذلك شهداء . قال عتبة : فينبغي أن تطلق هذا الرجل وأن تحلّي بينه وبين الحرية ليؤاري أبويه .

وراح أبو جهل من يومه ذلك إلى أهله متغيظاً مُحَنَقاً منكسر النفس ، لا يدري أغاظه أن أفلت منه هذان الشهيدان دون أن يبلغ منهما ما أحب ، أم غاظه أن صبرهما وثباتهما وإقدامهما على الموت في غير جزع ولا هلع ولا اضطراب إنما هو انتصار لمحمد ودينه الجديد على قريش ودينها القديم . فأصحاب محمد يموتون في سبيله وفي سبيل دينه ، وضعفاء قريش وأشرافها وأحلافها يسعون إلى محمد فيؤمنون له ، يستخفي بذلك أكثرهم ويعلم ذلك أقلهم ، ولكنهم يسعون إليه ويؤمنون له على كل حال ، وهؤلاء المستضعفون وهؤلاء الرقيق الذين كانوا يؤمنون لأشراف قريش بالسيادة ويدنون لهم بالطاعة ويرهبونهم غائبين وشاهدين ، قد أخذوا يتمرّدون عليهم ويثرون بهم وينكرون سيادتهم وسلطانهم ، يبادونهم بذلك أحياناً ويخضون ذلك عليهم أحياناً أخرى ، فإذا أخذت منهم قريش هذا الحرّ أو ذاك الرقيق لم يهابا ولم يرهبا ولم يدعنا ولم يستكينتا ، وإنما استقبلا العذاب والفتنة وقلوبهما راضية

ونفوسهما مطمئنة وعلى ثغريهما ابتسامات تُحفظ وتُمَلَأ النفوس  
حَسَنًا (١).

أغاظ أبا جهل هذا كله ، أم غاظه أن محمداً يسمع ويرى ويعلم من  
انباء الفتنة والعذاب ما تعلمه قريش كلها ، فلا يهاب ولا يَرْهَب ولا يترك شيئاً  
بما هو فيه من نشر دينه الجديد والدعوة إليه ، ثم هو لا يكتفي بذلك وإنما  
يخرج مع بعض أصحابه فيواسي من يعذبون من أتباعه بما يقول لهم من هذا  
الكلام الذي يلتهمونهُ التهاماً ، والذي يزيدهم على الفتنة والمحنة صبراً وتثبيتاً .  
وأي سحر من قريش أشدّ من هذا السحر ! وأي استفزاز لقريش أشدّ من  
هذا الاستفزاز ! وأي ازدراء لسلطانها أشدّ من هذا الازدراء ! وأي استهزاء  
بالمُلا من أشرافها أشدّ من هذا الاستهزاء ! وما عسى أن تقول العرب في أقصى  
الأرض وأدناها حين تعلم أن في جنب قريش شوكة أعيتْ سادتها وقادتها  
وذوي أحلامها ، فلم يستطيعوا لها انتزاعاً ، وإنما ثبتت لكيدهم ومكرهم ،  
ثم جعلتْ تُثبت من حولها شوكة صغاراً ، إن لم تكن مثلها قوة وحدة وأيداً  
فهي تنشر الأذى وتُشيع الألم ، وتوشك أن تجعل جسم قريش كله عليلًا لا  
أملَ له في برء أو شفاء ؟

أغاظ هذا كله أبا جهل ، أم غاظه أن المُلا من قريش رأوا أن شدّت تعلم  
تغن عنهم ولا عن آلتهم شيئاً ، وإنما انتهت إلى القتل الذي لا تحبه قريش ،  
والذي لا يزيد محمداً وأصحابه ألا استمسكاً بدينهم وصبراً فيه ؟ أم أغاظه  
أن عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة قد ظفرا به وظهرأ عليه وشمتا بما كان يُظهر  
من حزم وصرامة وجد ، ويوشكان بعد هذا الإخفاق أن يستأثرا بسمع قريش  
وقلبها وحبها وقيادها ؟ أم غاظاً أبا جهل كل هذا مجتمعاً ؟ لست أدري ، ولكني  
أعلم أنه راح إلى أهله مغيضاً محضاً يظهر الغضب ويخفي أنكسار النفس . وقد ساء  
لذلك خلقه ، فلم يستطع أحد من أهله أن يقول له شيئاً أو يسمع منه شيئاً .

(١) تحفظ : تنقلب وتليظ . الحق : شدة الاغتيال .

لم يجلس إلى طعام ولم يسمع لحديث ، وإنما خلا إلى نفسه فأنفق ليلة ثائرة حزينة كثيراً لم يلق فيها الترم إلا غراراً<sup>(١)</sup>.

كذلك راح أبو جهل إلى داره وأنفق ليلته فيها . فأما عمار فقد حُمل إلى داره ، وحُمل معه أبواه : حملهم قوم من قريش فيهم المسلم وفيهم غير المسلم ، قد تسوا أو تناسوا ما بينهم من خصومة ، وذكروا أن بينهم مكروباً يجب أن يُواسى ، وميتين يجب أن يُورّا في الراب . وقد نهضوا بهذا كله التعاون كاحسن ما يكون التعاون ، فرفقوا بعمار ، ولم يكن في حاجة إلى الرفق ، وأعانوه على دفن أبويه وكان إلى معرفتهم على ذلك محتاجاً . وعاد عمار بعد أن وارى أبويه إلى داره وقد تفرق عنه المشركون والتأمت حوله جماعة من المسلمين . وكان عمار يجد في جسمه ألم العذاب ، ويجد في قلبه حلاوة الإيمان ، ويجد في نفسه لدغ الحزن على أبويه ، يقول له عثمان بن عفان : ما يحزنك عليهما وقد استوفيا نصيبهما من الدنيا وسبقاك إلى نعيم الله ورضوانه ؟ ألم تسمع نبي الله وهو يضرب لكم موعداً في الجنة مرة ، ويدعوكم إلى الصبر مرة أخرى ، وهو يقول : اللهم اغفر لآل ياسر وقد فعلت ؟ قال عمار صدقت أبا عمرو ، ما ينبغي أن أحزن عليهما ، وإنما ينبغي أن أستبشر لهما وقد سبقا إلى الجنة ، وعدهما بذلك رسول الله وعده الله حق . قال عثمان : فإن رسول الله قد وعدك بما وعدهما به ! قال عمار : هيهات أبا عمرو ! لو مت معهما لكنت خليقاً أن أرضى ، ولكنهما ذهبا وبقيت ، وفي الحياة فتنة وفي النفس ضعف . وإنه ليحزنني أن فاتني بهما الموت فأصبحت معرضاً لما يتعرض الناس له من الإثم الذي يحبط العمل<sup>(٢)</sup> ، ومن السيئات التي تمحو الحسنات .

قال عثمان : ما ينبغي أن تأس من روح الله ولا أن تقتطع من رحمته . وإنك معرض للإثم كما أنك معرض للعمل الصالح . وإنك معرض للسيئات كما أنك معرض للحسنات . وما ينبغي أن تكره الحياة وفيها رسول الله . قال عمار :

(١) غراراً : قليلاً .

(٢) حبط عمله : فقد وذهب سدى .

أما هذا فنعم\* . ثم نهض كأنه لا يجد ألماً ولا سقماً ولا عناء ، وكأنما رُدَّتْ إليه قوته كأقوى ما تكون قوة الرجال . نهض وهو يقول لعثمان وأصحابه : وَنَحْكُم ! ما يحبسنا عن رسول الله ! ومضوا إلى دار الأرقم بن أبي الأرقم فجلسوا مع غيرهم من جماعة المسلمين إلى النبي يسمعون له وهو يعظهم ويُرَكِّبُهُمْ ويتلو عليهم القرآن . قال أبو جهل لعتبة بن أبي ربيعة وأخيه شيبه : أما إنكما قد استغفدتما حشاشة عمار من الموت ! ولو قد خلبتما بيني وبينه لتوورى في التراب ثلاثة لا إثنان . قال عتبة . فقد خففنا عنك الوزر أبا الحكم . قال أبو جهل وقد ابتسم ففره عن نية منكرة ورأي بشع : إني لا أحب لعنوي أن يموت ! لأن ذلك يريحه ويكف عنه بأسه ويرد على قلبي ما فيه من الغل<sup>(١)</sup> . وإنما أحب له أن يمينا لأذيقه البأس مجدداً ، ولأجرعه غصص العذاب شيئاً بعد شيء . لا واللوات والعزى لا تعرضان بيني وبين عمار منذ اليوم إلا أن تريدا إثارة الشر بين حيكما وبين غزوم كلها . فقد كان ياسر لنا حليفاً ، وكانت سمية لنا أمة ، وما زلنا نرى عماراً لنا عبداً . قال شيبه . فإن عمك أبا حذيفة قد أعتق عماراً وأخويه . قال أبو جهل : فإن لنا ولاءهم على كل حال . قال عتبة : هو ذلك . وأضمر أبو جهل في نفسه ما أضمر ، وادّخر الله لعمار من الكرامة ما اذّخر ، فقد اتصلت فتنة عمار ما أقام بمكة .

وافتن أبو جهل في هذه الفتنة حتى جعلها أحاديث . وأول ما قدّر من ذلك أن يحفظ على عمار حياته وحرية فلا يأتي على نفسه ولا يُلقِبه في غيابات السجن ، وإنما يجعله لمحمد وأصحابه نكالا : يفتنه كلما أحسن الحاجة إلى أن يفتنه ، ويعذب به كلما أحسن الشوق إلى أن يشهد مشهد العذاب . وكأنه حالف الشيطان على أن يوفي عماراً من العذاب ما لم يستطع أن يصيب على أيويه ، وأن يظفر منه بما لم يظفر به من ياسر وسمية ، فيضطره إلى أن يذكر آفته بخبر وأن ينال من محمد صلى الله عليه وسلم . وأعانه الشيطان على ذلك كله ، وأعانه عليه قوم آخرون من سفهاء قريش . فترك عماراً آمناً معافى في نفسه

(١) الغل : الحقد والاش .

وبدنه ودينه ، لم ينله بأذى ، ولم يعرض له بسوء ، حتى استراح عمار من محنته وظنَّ أنه قد آمنَ الفتنة . فكان يخلو على دار الأرقم بن أبي الأرقم ، فيسمع من النبي ويتحدث إليه ، ثم يروح إلى داره وقد اتخذ فيها ما لم يتخذه مسلم قبله في داره : اتخذ فيها مسجداً يعبد الله فيه أكثر الليل . حتى أنزل الله في ذلك قرآناً :

« أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ آَنَاءُ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ ، قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ »  
 فيما تحدث به ابن عباس .

ولكن أصحاب النبي يجتمعون ذات يوم في دار الأرقم بن أبي الأرقم ، حتى إذا ارتفع الضحى افتقدوا عماراً بينهم فلم يجدوه . فلذا ذكروا ذلك أنباءهم النبي صلى عليه وسلم بأن عماراً يُعذب في الله . ثم يمر النبي بعد أن يتقدم النهار بمكان في بطحاء مكة فيرى أبا جهل وقد عاد في عمار سيرته الأولى : نارٌ مَوْجِعة ، وماء مجتمع في نطع من الأدم ، وعمار قد ألقى بينهما ، وجعل السفهاء من قريش ينوشونه بالرماح ويحرقونه بالنار ، وعمار صابر صامت يذكر الله في قلبه ويكف لسانه عن القول . فلذا رأى النبي ذلك قال : يا نار كوني بَرْدًا وسلاماً على عمار كما كنت برداً وسلاماً على إبراهيم . وقد سلط أبو جهل من النار على عمار أثناء فتنته الطويلة له ما كان خليقاً أن يأتي على نفسه . ولكن الله يقول لعباده : « ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » . وقد دعاه في عمار أحبَّ عباده إليه وأرضاهم عنده . ولله حكمة بالغة ، ولكل أجل كتاب . وقد احتمل عمار في ذلك اليوم من العذاب ما يطيقه الرجال وما لا يطيقونه ، حتى إذا جنت الشمس لمغربها كفَّ عنه العذاب وردَّ إلى داره . وأمهله أبو جهل بعد ذلك أياماً طويلاً حتى ظن عمار أنه لن يُقتل مرة أخرى . ولكن أبا جهل لم يمهله إلا ليشند عليه في الفتنة ويضعفَ له العذاب . ويراه النبي

ذات يوم ، وقد بلغ الحزن من نفسه وقلبه ما لم يبلغه منهما قط ، وعيناه تنهلان بدموع غزار ، فيدنو النبي منه رفيقاً به ، فيكفكف دمه وي مسح عينيه ويقول : وَيْحَكَ ابْنَ سُمَيَّةَ ! أَخَذَكَ الْكُفَارُ فَعَطْلُوكَ فِي الْمَاءِ حَتَّى قَلْتَ كَذَا وَكَذَا ، فَإِنْ عَادُوا فَعَدَّ ! وَلَكِنَّهُمْ لَمْ يَعُودُوا مِنْ فُورِهِمْ ، وَإِنَّمَا انْتَظَرُوا بِعِمَارٍ حَتَّى أَطْعَمُوهُ فِي الْعَافِيَةِ ، ثُمَّ أَخَذُوهُ فَعَدَّ بِهِ وَفْتَنُوهُ ، ثُمَّ تَرَكُوهُ . وَأَقْبَلَ عِمَارٌ عَلَى النَّبِيِّ خَزْيَانٌ أَسْفَا تَنْهَلُ دَمْعُوهُ غَزَاراً عَلَى وَجْهِ مُرَبَّدٍ كَثِيبٍ . فَلَمَّا رَأَاهُ النَّبِيُّ قَالَ : مَا وَرَأَاكَ ؟ قَالَ عِمَارٌ وَهُوَ يَتَتَبَعُ : شَرٌّ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَاللَّهِ مَا تَرَكُونِي حَتَّى ذَكَرْتَ أَلْهَتَهُمْ بِخَبَرِ وَذَكَرْتَكَ بِمَا تَكْرَهُ وَيَجْهَلُونَ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ : فَكَيْفَ تَجِدُ قَلْبَكَ ؟ قَالَ عِمَارٌ : أَجِدُهُ مُطْمَئِناً بِالْإِيمَانِ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ : فَإِنْ عَادُوا فَعَدَّ . وَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ قُرْآنًا :

« مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مِنْ أَكْرَهٍ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صُدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ » .

ولم يخلص عمار من هذه الفتنة المنكرة التي كانت تتلاحق طوراً وتتقطع طوراً آخر إلا حين أذن الله للمسلمين في الهجرة إلى أرض الحبشة . فهاجر عمار الهجرة الثانية ثم هاجر بعد ذلك إلى المدينة ، فعاش مع رسول الله آمناً سالماً موفوراً .

استوثق رسول الله صلى الله وسلم لدعوته ولأصحابه ولنفسه من حَيِّ ، يثرب : الأوس والخزرج ، وعاهدتهم أَنْ يُؤْوُوهُ وَيَنْصُرُوهُ ، وَيَحْمُوا ظَهْرَهُ وَيُقَاتِلُوا مِنْ دُونِهِ مَنْ بَغَى عَلَيْهِ أَوْ أَرَادَهُ بِسُوءٍ حَتَّى يُبَلِّغَ رِسَالَاتِ رَبِّهِ . وَبِأَيْحَ



على هذا العهد نُبَاء<sup>(١)</sup> هذين الحين الأوس والخزرج . ثم أذن الله بعد ذلك لرسوله والمسلمين في الهجرة إلى مستقرهم الجديد . وكان الإسلام قد سبقهم إلى يثرب ، بشر به مَنْ أرسله رسول الله ليبشر به . فكانت الهجرة إلى دار استقر فيها الإسلام قبل أن يستقر فيها المهاجرون . وقد أذن رسول الله لأصحابه في الهجرة إلى المدينة ، فجعلوا يذهبون إليها أرسالا ، وهو صلى الله عليه وسلم مقيم بمكة ينتظر أن يأذن الله له في الخروج . واجتمعت جماعة المسلمين المهاجرين إلى إخوانهم من الأنصار في قُبَاء ، وجعلوا ينتظرون أن يقدم عليهم رسول الله . وكانوا في أثناء ذلك يقيمون الصلاة كما كانوا يقيمونها بمكة . وينظر المسلمون فإذا أقروهم للقرآن وأحفظهم عن النبي سالم بن أبي حذيفة ، فيقدّمونه ليؤمّتهم<sup>(٢)</sup> في الصلاة ، وفيهم أعلام من المهاجرين ، منهم عمر بن الخطاب الذي كان إسلامه فتحاً ، وهجرته نصراً ، وخلافته رحمة ، كما قال فيما بعد عبد الله بن مسعود .

وينظر المشركون والمنافقون من الأوس والخزرج فيرون هذه الجماعة من المهاجرين والأنصار يقدمون سالماً ليؤمّتهم في الصلاة . فيكبرون من أمر سالم هذا بادئ الرأي ، ثم لا يلبثون أن يتذكروه ويعرفوه .

يقول بعضهم لبعض : ألا ترون إلى هذا الرجل الذي يصلي بهذه الناجمة من أصحاب محمد مَنْ هاجرَ منهم إلى المدينة ومَنْ كان من أهلها ؟ إنه سالم ... ألا تذكرون سالماً ؟ فيجهد القوم أنفسهم ليدّكروه ، ولكن بعضهم بعيد عليهم قصة ذلك اليهودي الذي كان يعرض على العرب واليهود صبيّاً حدّثاً لا يحسن العربية ولا يفهمها . وما هي إلا أن يسمعوا بده هذه القصة حتّى يستحضروا سائرَها ، وحتى يروا ذلك الصبي الذي مسه الضر وظهر عليه البؤس وزهد فيه العرب واليهود جميعاً ، واشترته ثبّيتة بنت يعار ، لا رغبة فيه بل عطفاً عليه .

(١) نُبَاء : جمع نقيب وهو حريف القوم وسليم .

(٢) يؤمّتهم : يتقدمهم ويكون لهم إماماً .

ثم يقول بعضهم لبعض : لو عاش سَلَام بن حَبِير لرأى من صبيه ذلك عجباً .. ثم يقول بعضهم لبعض : ألا ترون إلى هذه الناجمة من أصحاب محمد يؤمّهم فارسي قد كان بالأمس عبداً ؟ ثم يردّ بعضهم على بعض رَجَع هذا الحديث فيقول : إن هؤلاء الناس لشأناء .

إنهم يُسَوّدون العبيد ، وَيُلبّغون ما بين الأحرار والرقيق من الفروق ، وإنّا لرحم قريشاً بما أَلَمّ بها ، وإنّا لتعذر قريشاً مما فعلت بمحمد وأصحابه . ولو استطعنا لفتنّاهم كما فتنتهم قريش ، ولنفيناهم عن أرضنا كما نفتهم قريش . ولكن هل إلى هذا من سبيل ؟

فيقول قائلهم : هيهات ! لقد آمن لهم أولو البأس والقوة من قومنا . ولكن فريقاً من هؤلاء المتحدّثين يسمعون ثم ينكرون ثم يؤثرون الصمت ، ثم يخلو بعضهم إلى بعض فيستأفون بينهم حديثاً جديداً يعجبون فيه من أمر هذا الذي كان عبداً بالأمس ، ثم هو يؤمّ الأحرار في صلاتهم اليوم . ثم يتبعون المهاجرين فيرون فيهم نفراً غير قليل من الرقيق الذين أعتقوا ، أعتقهم إسلامهم . ثم يتبعون سيرة الأحرار الأشراف من المسلمين مع هؤلاء الذين رُدّت عليهم الحرية بعد أن نشأوا في الرق ، فيرونها تقوم على الإخاء والعدل والنصّة والمساواة .

ثم يتحدثون في ذلك إلى المسلمين من قومهم ، فيقول لهم هؤلاء : إن الإسلام لا يفرق بين الحر والرقيق ، ولا بين الناس إلا بالقوى ، وبما يقدّمون بين أيديهم من البر والخير وعمل الصالحات . هنالك تطمح قلوبهم إلى هذه المساواة التي لم يسمعوها بها من قبل ، وإلى هذا العدل الذي لم يألفوه ، وإذا هم يميلون إلى الإسلام ، ثم يسرعون إليه ، ثم يحرصون على أن يؤمّهم سالم بن أبي حذيفة ذلك الذي كان عبداً بالأمس ، فاصبح يؤمّ الأشراف من قريش ومن الأوس والخزرج حين يقومون بصلاتهم بين يدي الله .

بلغ النبي وصاحبه أبو بكر قُبَاء ، ونزلا فيها بين جماعة المسلمين من المهاجرين والأنصار . وقد فرح النبي بهجرته إلى المدينة ، وفرحت المدينة بهجرته إليها ، فهي في عيد متصل . والأنصار يستبقون إلى برّ النبي وأصحابه من المهاجرين : يوؤونهم ، ويقومون بحاجاتهم ، ويُطرفونهم بما يستطيعون أن يُطرفوهم به من الطيبات . وقد تقدّم النهار وصَلَّيت الظهر ، وأقبل رجل من الأنصار فوضع بين يدي النبي رُطْبًا ، وجعل النبي وصاحبه أبو بكر وعمر يُصَيِّبون من هذا الرطب . ولهم لفي ذلك وإذا شخصٌ يُرْفَعُ لهم ، (١) ثم يدنو منهم ، ثم يسلم عليهم ، ثم يجلس إليهم ، وإذا هو صهيبٌ سابق الروم إلى الإسلام ، كما قال فيه رسول الله .

وقد أقبل صهيب مجهوداً مكثوداً قد بلغ منه الإعياء وكاد يأتي عليه الجوع ، وقد أصابه في طريقه رَمَدٌ ، فهو لا يكاد يرى إلا في مشقة أيّ مشقة ، وقد ألقي تحية إلى أصحابه ، ثم ألقي نفسه على الأرض ، ثم نظر فرأى الرطب فانكب عليه وجعل يأكل منه أكلاً غير رفيق ، يقول عمر بن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم : ألا ترى يا رسول الله إلى صهيب يأكل الرطب وهو رَمَدٌ ؟ فيقول له النبي : أنا أكل الرطب وأنت رَمَدٌ ؟ فيقول صهيب وهو يمين في الأكل : إنما أكله بشقّ عيني الذي لم يَرَمَدْ ، فينسم رسول الله ويضحك القوم . ويمضي صهيب في أكل غير رفيق ، حتى إذا أَرْضَى حاجته إلى الطعام جعل يعاتب أبا بكر فيقول : وعدني الصبحة ثم تركتني . ثم يعاتب النبي فيقول : وعدتني يا رسول الله الصبحة ثم تركتني ، والله ما خلصت إليك حتى اشتريت نفسي من قريش بمالي أجمع ، وما تركتُ مكة إلا بعدَ من دقيق صمغته بالأبواء وعشت عليه حتى انتهيت إليك . فيجيبه رسول الله : رَجِعَ البيع أبا يحيى ! رَجِعَ البيع ! وينزل الله هذه الآية الكريمة :

(١) يرفع لهم : يظهر من بعيد .

« وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ »

وقد أوجز صُهَيْب قصة هذا البيع الرابع .

وقد كان من أخلاق المسلمين الصادقين ألا يتكبروا ولا يَمَنُوا بإسلامهم ، وقد ثابت فريش بعض الشيء إلى نفسها بعد أن فاتها محمد وأبو بكر ، وجعلت تتبِعُ من يَبي من أصحاب محمد ، تحبسهم عن الهجرة ، وتُمْسِكهم في العذاب وتفتنهم في دينهم ، وتصدِّهم عن سبيل الله ، وكان صُهَيْب من الذين حبستهم فريش .

يقول له أبو جهل وقد ورم أنفه وذهب به الغيظ كل مذهب : أتيتنا صُغُلوكاً حقيراً لا تملك من الدنيا شيئاً ، فأنزيت عندنا وأصبحت ذا مال ، ثم أنت تريد أن تفتننا بمالك ونفسك إلى محمد وأصحابه ، قال صُهَيْب : فإن خلعت بينكم وبين مالي أَمْخُلُون بيبي وبين ما أريد من الهجرة ؟ قالوا : نعم ، وقال أبو جهل : هيهات ! إن حاجتنا إلى مالك ليست أقل من حاجتنا إلى نفسك . فلمسكنك في العذاب حتى نأخذ مالك ثم نأتي على نفسك أو تمود من ديننا إلى ما كنت عليه . قال صُهَيْب وفي صوته حزن مرٌّ : لو عاش عبد الله بن جدعان لما بلغت مني ما ترى . قال أبو جهل : ستُلحقك بعبد الله بن جدعان فاشكنا إليه إن شئت . أَلَسَمَ تزعمون أن الناس يميون حياة ثانية بعد حياتهم هذه الأولى ! فالتق عبد الله بن جدعان هناك إن شئت فاشكنا إليه .

قال صُهَيْب : هيهات ! لن ألقاه ، قد وعدني رسول الله الجنة ، وهو في النار . قال أبو جهل وقد استأثر به الغيظ فسطا على صُهَيْب وضرب في وجهه ضرباً عنيفاً : ألا تسمعون يا معشر تيم ! إن سيدكم عبد الله بن جدعان في النار ، وإن عبده هذا الرومي سيصير إلى الجنة ! ما رأيت كاليوم حمقاً ولا خُرْقاً ! ولبت صُهَيْب في حبسه أياماً لا يُرَزَقُ من الطعام إلا ما يعصمه من الموت .



ولكن الإسلام كان في ذلك الوقت قد فشا في أحرار مكة وريقها ، فيحتال بعض أولئك وهؤلاء ، وإذا صهيب قد انسلّ من محبسه وركب راحلته وأخذ طريقه إلى المدينة .

وعلمت قريش بأن صهيباً قد انسلّ من محبسه ، وبأنه يوشك أن يفوتها ، فترسل في أثره الخليل ، ويُدرك القوم صهيباً ولم يمضِ في طريقه إلا قليلاً . فلما رأهم قد أقبلوا ، وعلم أنهم يوشكون أن يأخذوه وأن يردّوه إلى القتنة والعداب وقف لهم ، ونثر ما في كنانته من السهام ، وقال لهم في صوت الحازم المصمم : علمتم يا معشر قريش أنني من أركمكم رجلاً ، وإنكم والله لا تصلون إليّ حتى أرميكم بكل ما بين يديّ من سهم ، ثم أضربكم بسيفي ما بقي منه شيء في يدي . فاختاروا بين الموت وبين مالي أدلكم عليه فتأخذونه وتخلّون بيّني وبين الطريق .

ولم يطل تفكير قريش ولا ائتمارها ، وإنما آثروا العافية والسلامة والمال ، فقالوا : قد رضينا ، فدلنا على مالك . فأبأهم بمكانه وانصرفوا عنه . ومضى هو في طريقه حتى بلغ رسول الله وقد أدركه من الجهد والكد ومن الظمأ والجوع ما كاد يأتي عليه .

## ١٧

هاجر عبد الله بن مسعود إلى المدينة ، كما هاجر إليها غيره من المهاجرين ، فترل على معاذ بن جبل أو على سعد بن خيثمة ، يختلف رُواة السيرة في ذلك . وأقام عبد الله عند مُضيفه حتى خطّ رسول الله للناس دورهم في المدينة ، فخطّ لبني زُهرة في مؤخر المسجد ، وقال حيّ منهم للنبي : تَكَبَّ عَنَّا ابْنُ أُمِّ عَبْدِ كَأَنَّهُمْ كَرَهُوا نزوله بينهم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فلم يعنني الله إذن ؟ إن الله لا يقدس قوماً لا يُعطي الضعيف منهم حقّه . ثم أنزله منزلة بينهم كريماً .

ولم يكذب عبد الله يستقر في المدينة حتى كان ألزم الناس للنبي وأشدّهم اتصالاً به في حياته العامة والخاصة، بحجبه (١) إذا دخل داره ، ويسعي بين يديه إذا خرج منها ، وكان أصحاب الحديث يقولون : إن ابن مسعود كان صاحب سواد رسول الله ووساده ونعليه وطهوره .

كان أثناء الإقامة يقوم على حُجْرته حاجباً ، لا يُخفي النبي عليه من سر إلا ما يؤمّر بإخفائه . فإذا همّ النبي أن يخرج ألبسه نعليه ومشى بين يديه بالعصا حتى إذا جلس نزع نعليه فأدخلهما في ذراعه وأعطاه العصا ، فإذا أراد أن يقوم ألبسه نعليه وأخذ منه العصا فمشى بها بين يديه حتى يبلغ الحجره فينحني ستارها ، ويدخل قبل النبي ، حتى إذا دخلها النبي نزع نعليه وخرج ققام أمام السرّ حاجباً . فإذا خرج النبي في السفر فابن مسعود صاحب وساده إذا نام ، وصاحب طهوره كلما أراد الوضوء . وكان النبي إذا أراد أن يقتسل في بعض سفره قام ابن مسعود من دونه يستره ، حتى لم يشكّ كثير من أصحاب النبي أن ابن مسعود كان من أهل بيته .

فليس غريباً إذن أن يكون أحفظ الناس للقرآن وأكثرهم سماعاً عن النبي . ثم أصبح بعد النبي أكثر الناس تعليماً للقرآن وأقلهم رواية لحديث النبي ، يتألم من ذلك ويخافه أشد الخوف . وكان النبي يؤثّره ويكرّره ويدافع عنه ويثبته به ، حتى قال ذات يوم : لو كنت مؤمراً أحداً دون شوري المسلمين لأمرت ابن أمّ عبد !

وأمره ذات يوم أن يصعد في شجرة فيجني له من ثمرها ، فلما جعل يصعد في الشجرة نظر أصحاب النبي إلى دقة ساقه وحموشتها (٢) فضحكوا . قال رسول الله : ممّ تضحكون ؟ قالوا : من دقة ساقه . قال رسول الله : لمي أثقل في الميزان من أحد . وظل صاحب سرّ النبي ووساده وطهوره ، حتى إذا اختار الله النبي لجوره وخرجت جيوش المسلمين غازية إلى الشام خرج

(١) يحجبه : يقوم حاجباً على بابه .

(٢) حمشت الساق : دقت .

فيها غازياً ، كأن مقامه بالمدينة قد شق عليه بعد أن تُوُفِّيَ خليله ، وأقام بمحصر ما شاء الله أن يقيم ، حتى حُدَّره (١) عمر إلى الكوفة .

## ١٨

أقبل النذير فملأ قلوب قريش ذُعراً حين أنبأها بأن أباسفيان يستغيثها ويستغثرها (٢) ويُعلمها أن محمداً قد خرج بأصحابه من المدينة يستعرض العير ولم يتقدّم النهار حتى كانت قريش قد نفرت وجعلت تجهز بجهازها للحرب يتنافس أشرافها في ذلك أيّ تنافس ، ويستيقون (٣) إليه أي استباق . واستيقن أبو جهل أن قد جاء الوقت الذي كان ينتظره منذ أعوام طوال ، وأن قريش لن تخرج لتحمي العير فحسب ، وإنما تخرج لتسحق محمداً وأصحابه وتربح منهم مكة ويثرب جميعاً .

وقد جاء النبأ بعد أن خرجت قريش بأن أباسفيان قد ساحل بالعير (٤) حتى أحرزها (٥) من محمد وأصحابه ، وأن قريشاً تستطيع أن تعود إلى مكة فتتعم فيها بالسلم والعافية . ولكن قريشاً أبت أن تعود كما خرجت وزين لها الشيطان بلسان أبي جهل أن تمضي حتى تأتي بدرأ فتزل بها متصرة ، مظهرة للعرب أنها ما زالت قريشاً صاحبة العز والمجد والسود . ثم تبهر فتقطع وتشرب وتطرب وتشرك العرب في طعامها وشرابها وطر بها ولها ، ويعلم محمد وأصحابه أن كلمة هُبَل (٦) ما زالت عالية ، وأن عزّ قريش لا يُرام .

وخرج سهيل بن عمرو فيمن خرج من أشراف قريش ، وقد جعل إلى ابنه عبد الله ماله وحملانه (٧) يسمى بها بين يديه . وكان سهيل قد فتن في دينه

(١) حُدَّره : أنزله . (٢) يستغثرها : يستنجدها ويستنصرها .

(٣) يستيقون : يسرعون .

(٤) ساحل بالعير : ذهب بها إلى ساحل البحر .

(٥) أحرزها : صانها وحفظها . (٦) هبل : صنم كان في الكعبة .

(٧) الحملان : ما يحمل عليه من الدواب في الحية خاصة .



حين عاد من هجرته إلى أرض الحبشة ، أخذه أبوه فأوثقه وحبسه وفتنه حتى استيقن أنه قد عاد إلى دين آبائه وأثر قريشاً على محمد . فلما خرج مع الملا من قريش قدّم ابنه بين يديه فخوراً به معتمداً عليه . وقرأى الجمعان بيلر ، ونظرت قريش فإذا محمد في قلة من أصحابه ، فامتلاّت عجباً وتيهاً . ونظر النبي فإذا قريش قد أقبلت بقضئها وقضيضها<sup>(١)</sup> ، فاستنجز الله وعده واستنزل نصرة ، ونصره إليه في أن يثبت قلوب المؤمنين . وتدانى الجمعان .

ولكن قريشاً تنظر فترى عجباً ، ولكن المسلمين ينظرون فيرون عجباً : ترى قريش فتي من أقوى شبابها قوة وأنضرهم نصرة وأشدّهم بأساً ، يخرج من صفها وينحاز إلى محمد . ويرى المسلمون والمهاجرون منهم خاصة صديقاً لهم قد عرفوه وأحبوه ، ثم حزنوا عليه حين ظنوا ، كما ظنت قريشاً ، أنه قد عاد إلى دين آبائه . وتتساءل قريش عن هذا الفتى ، وتتساءل كثرة المسلمين عن هذا الفتى ، ثم يعرف أولئك وهؤلاء أنه عبد الله بن سهيل بن عمرو ، خدع المشركين عن أنفسهم وعن نفسه ، وانتفع بما أنزل الله في أمر عمار بن ياسر :

« من كفر بالله من بعد إيمانه إلّا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ، ولكن من شرح بالكفر صدراً فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم » .

فهو لم يكفر بقلبه ، ولم يشرح بالكفر صدره ، ولكنه وجد قلبه كما وجد عمار قلبه حين فتنته قريش مطمئناً بالإيمان . وقد قال النبي لعمار : إن عادوا فعد ، وفهم عبد الله بن سهيل آية القرآن وحديث النبي على وجهيهما . فلما أحس الفتنة من أبيه أظهر له ولقريش ما أرضاهم ، وأخفى عليه وعلى قريش ما أرضى الله . وها هو ذا يخرج من صفوف قومه وينحاز إلى صف المسلمين

(١) أقبلوا بقضئهم وقضيضهم : جميعهم .

ثم يسمى حتى يبلغ النبي فيهدي إليه سلامه ويتلقى منه بركته . ثم يخرج إلى أصحابه من المهاجرين فيزحف معهم لقتال قريش وفيهم أبوه . ويتلقى أثناء الزحف أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة زوج أخته سهلة ، فإذا قص عليه قصته أنى أبو حذيفة عليه وقال خيراً . ولم يزد على ذلك شيئاً . وقد تدانى الجمعان ، حتى لم يبق إلى تدانيهما سبيل إلا بسيف أو رمح .

ولكن قريباً تنظر فترى عجباً ، والمسلمون ينظرون فيرون عجباً : يرون نبياً يصول في الميدان بين الصفيين يدعو عتبة بن ربيعة للمبارزة . ويخرج عتبة للقتي ، ولكنه لا يكاد يراه حتى ينصرف عنه ، وقدملاً للفيظ قلوب قريش وملاً الإعجاب قلوب المسلمين : رأى أولئك وهؤلاء أبا حذيفة يدعو أباه للمبارزة . ويبلغ هند بنت عتبة زوج أبي سفيان أن أباه وأخاه الوليد وعما شبية قُتلوا ، وأن أخاه أبا حذيفة قد دحا أباه للقتال ، فتقول في هذا كله فتكثر القول ، وتهجو أخاه أبا حذيفة بهذين البيتين :

الأحول الأثملُ المشثوم طائره<sup>(١)</sup> أبو حذيفة شرّ الناس في الدين  
أما شكرت أبا ربّاك من صغري حتى شبيت شباباً غيرَ محجون<sup>(٢)</sup>

وشهد الواقعة فيمن شهدها من المهاجرين عبد الله بن مسعود ، وكان خفيفاً نحيفاً ضئيل الشخص قليل اللحم موفور النشاط سريع الحركة ، لا يكاد يرى في مكان حتى يرى في مكان غيره ، شأنه في قريش المحاربة كشأنه في قريش بمكة حين كانت تقف المسلمين ، وهو يعدو هنا ويعنو هناك ، ويطير في الميدان من مكان إلى مكان .

ولأنه لفي بعض ذلك وإذا هو يرى ابني عفراء قد صرعا أبا جهل وأبنتاه<sup>(٣)</sup> ، فيسرع إليه ابن مسعود ويلدركه وفيه رمقٌ يتّيح له أن يرى وأن يسمع وأن

(١) الأثمل : من تراكت أسنانه إحداها حل الأخرى . المشثوم طائره : المنحوس الظلمة .

(٢) محجون : معوج .

(٣) أبنتاه : جرحاه بجراحة لا يحرك منها ولا يقوم بملها .

يعقل ، ويُشِيع له أن يتكلم في بعض الجهد . فيجلس ابن مسعود على صلبه وهو يقول : ها قد أخزأك الله يا عدو الله ! قال أبو جهل في صوته المتهاك المتقطع : ها أنت ذا يا راعي الغنم ! لقد ارتقيت مرتقي صعباً . قال ابن مسعود : لقد أخزأك الله بما قدّمت إلى المسلمين من شر ، فدُقْ عذاب الدنيا ، ولعذاب الآخرة أشدّ بأساً وأعظم تنكيلاً . ثم يحتر رأسه ، ثم يمضي خفيفاً مسرعاً ، فنبى النبي بمقتل أبي جهل .

قال النبي : الله الذي لا إله غيره ! قال ابن مسعود : الله الذي لا إله غيره ! فكبر النبي وكبّر من حوله من المسلمين .

ووقف النبي بعد ساعة على صرعى قُرَيْش وقد ألقوا في القلب فقال : « يا أهل القلب هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ؟ فإني وجدت ما وعدني ربي حقاً » .

قال بعض أصحاب النبي : إنهم موثقون يا رسول الله ! قال : « إنهم ليسمعون كما تسمعون ، إلا أنهم لا ينطقون » .

## ١٩

كان بلال من السابقين الأولين إلى الإسلام ، وكان أول من أذن في الإسلام ، وقد جعل النبي الأذان إليه حين نُظِّمَت جماعة المسلمين . وليس من شك في أن قد كان بين العرب من المهاجرين والأنصار من كان أندى صوتاً من بلال ، وربما كان بينهم كذلك من كان أفصح منه لغة وأنصح منه منطقاً ! ولكن الله يؤتي فضله من يشاء ، وقد عرف رسول الله بلالاً بسبقه إلى الإسلام وسبقه إلى الأذان ، فجعله صاحب أذانه ما أقام في المدينة ، فإذا غاب عنها أذن مكانه أبو ملحورة ، فإذا غاب أبو ملحورة وبلال أذن مكانهما عمرو بن أم مكتوم .

وكان بلال يتحرى الوقت بالأذان فلا يؤخره ، فإذا فرغ من أذانه أقبل

حتى وقف على باب رسول الله ليؤذنه<sup>١</sup> ، وقال : حتى على الصلاة . حتى على الفلاح . الصلاة يا رسول الله . ثم تنحى وقام ينظر . حتى إذا خرج رسول الله ورآه بلال<sup>٢</sup> أخذ في الإقامة . وكان بلال يسمى بالعنزة<sup>(١)</sup> بين يدي رسول الله في العيدين وفي الاستسقاء ، حتى إذا بلغ المصلى ركز العنزة بين يدي رسول الله فصلّى إليها .

وكان النبي يحب بلالاً أشد الحب ويكبر من شأنه ، ويريد أن يكبر الناس من شأنه .

جاءته أسرة عربية تطلب إليه أن يزوّج ابنتها من رجل عربي سمته ، فقال لهم النبي : فأين أنتم عن بلال ؟ فانصرف القوم من يومهم ذاك ولم يقولوا شيئاً . ثم أقبلوا من غد على النبي فطلبوا إليه ما طلبوا أمس . فقال لهم مثل ما قال أمس : أين أنتم عن بلال ؟ فانصرف القوم ولم يقولوا شيئاً . ثم أقبلوا من الغد فطلبوا إليه ما طلبوا إليه أمس وأول من أمس ، فقال لهم مثل ما قال في المرة الأولى وفي الثانية : أين أنتم عن بلال ؟ ثم زاد : أين أنتم عن رجل من أهل الجنة ؟ فزوجوه . وعرف الناس أن الرسول لا يمايز بين المسلمين إلا بالقوى والعمل الصالح وما يقدّمون بين أيديهم من الحسنات . وأكبر الناس بلالاً كما أكبره رسول الله ، حتى كان عمر بن الخطاب يقول : أبو بكر سيدنا وأعنى سيدنا . يريد بلالاً .

وكان هذا كله خليقاً أن يرضي بلالاً عن نفسه شيئاً ، ولكن بلالاً لم يرض عن نفسه قط ، وإنما كان صادق التواضع مستصغراً لنفسه مهما يفعل . أقبل مرة يريد الأذان ، فأحس شيئاً من رضا عن نفسه ، فعاظه ذلك وأطلقه بكلام كان يريد أن يكون شعراً فلم يستطع ، أصاب الوزن وأخطأ القافية :

ما لبلال ثكلته أمه<sup>٣</sup>      وابتلّ من نتضح دم جيئه

وكان الناس من المسلمين يأتون بلالاً فيحدثون إليه ويدكرون ما آتاه

(١) العنزة هنا : رمح صغير فيه زج ( حديدة في أسفله يركز بها ) .

الله من الفضل وما اختصه به من الكرامة ، فلا يزيد على أن يقول : إنما أنا حبشي وقد كنت بالأمس عبداً .

وأقبل المسلمون يوم الفتح فدخلوا مكة ظافرين : وثابت قريش إلى الإسلام طوعاً أو كرهاً ، وعفا رسول الله عن مسيئتها ، وقال لهم مقالة يوسف لإخوته : ( لا تريبَ عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين ) وحطم الأصنام وطَهَرَ الكعبة وأخلصها لله عز وجل ، ثم قال لبلال : اصعد فأذن على ظهر الكعبة . وصعد بلال فأذن على ظهر الكعبة والحارث بن هشام وصَفْوَان بن أمية قاعدان ؛ يقول الحارث بن هشام لنفسه في أعماق نفسه : كيف لو رأى أخي عمرو بن هشام بلالا هذا قائماً على ظهر الكعبة؟ ويقول صَفْوَان بن أمية لضميره في أعماق ضميره : كيف لو رأى أبي أمية ابن خلف هذا العبد الذي طالما عذَّبه وأدَّبه قائماً على ظهر الكعبة؟ ولو استطاع الرجلان لاكتفى كل منهما بالحديث إلى نفسه ، ولكنهما يريان الكعبة وقد زال عنها هُبُل وزالت اللَّاتُ والعزى ومَناة الثالثة الأخرى وقام على ظهرها حبشي يُعلن دين محمد إلى قوم طالما حاربوا محمداً وأصحابه ، وليس منهم الآن إلا من يستجيب لدعوة محمد راضياً أو كارهاً .

ينفار الرجلان إلى الكعبة وقد طَهَّرَت من الأوثان ، وإلى هذا الحبشي القائم على ظهرها ، فلا يملك أحدهما إلا أن يهمس في أذن صاحبه : ألا ترى إلى هذا الحبشي ؟ قال ذلك في صوت تملؤه الحسرة . ويحييه صاحبه في صوت خافت تشيع فيه السخرية المرة : إنْ يكرَّهه الله يُغيِّره . وبلال قائم على ظهر الكعبة يرفع صوته الندي قائلاً : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله .

وأذن بلال في المدينة للمسلمين ، فاستجابت له قلوبهم محزونة : وأغرقت جماعتهم في غيب مرَّ ارتجَّ له المسجد حين قال بلال وصوته يكاد يحنس في حلقه « وأشهد أن محمداً رسول الله » . وذلك أن النبي كان روحه قد انتقل

إلى الرفيق الأعلى ، وكان جسمه لم يُقبر بعد . فلما دفن صلى الله عليه وسلم وتمت البيعة لأبي بكر : قام إليه بلال فقال : أي خليفة رسول الله ! إن كنت قد اشتريتني لنفسك فامسكني ، وإن كنت قد اشتريتني لله فقدرني وعملي لله . قال أبو بكر : ما تشاء يا بلال ؟ قال بلال : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر أن أفضل عمل العبد جهاده في سبيل الله ، فخلّ بيني وبين الجهاد . وأراد أبو بكر أن يردّه عن نيته تلك فلم يستطع . وانصرف بلال إلى الشام فربط<sup>(١)</sup> فيها غازياً حتى توفّي في دمشق عام عشرين .

## ٢٠

وأقبل عمار بن ياسر إلى المدينة مهاجراً فنزل على مُبَشَّر بن عبد المنذر . وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين حذيفة بن اليمان . وأقام عمار عند مُبَشَّر حتى أقطعته رسول الله موضع داره ، وحتى بناها ثم انتقل إليها . وكان عطف النبي على عمار شديداً ووجهه له قوياً عميقاً . وكان عمار يحس هذا الحب وذلك العطف ، فيدفعه هذا الإحساس إلى تحمس في الإسلام كان يمتاز به من أكثر من المسلمين ، حتى كانت الأنظار تنجبه إليه ، وكانت النفوس كثيراً ما تفكر فيه ، وربما لهجت به بعض الألسنة أحياناً . وكان عمار يتحمل على نفسه ويأخذها من الجهد في سبيل الله بأكثر مما كانت عامة المسلمين تأخذ به أنفسها . أخذ رسول الله في بناء مسجده واشترك المسلمون في هذا البناء ، يرون اشتراكهم فيه خيراً لأنفسهم وبرا بها ، ولم يكن رسول الله أقلهم جهداً ولا أسيرهم عناء في هذا البناء ، فكان يحمل معهم اللبن<sup>(٢)</sup> حتى يغير وجهه الكريم وحتى يكثر عليه التراب .

وكان المسلمون يحملون اللبن لتبنة لبنة إلا عماراً فكان يحمل لبنتين لبنتين ، وكان ينفق في ذلك من النشاط والمرح والرضا ما كان يملأ قلوب المسلمين

(١) رابط الجيش : لازم تقوم المدور

(٢) اللبن : الطوب النيى .

إعجاباً به ، وقلوب المناقين حقداً عليه . وكان يحمل لبناته وهو يتغنى :  
 « نحن المسلمين نبني المساجد » . وربما رقى قلب رسول الله لعمار فيقبل عليه ويرفق به ويتلطف له ويمسح عن وجهه وصدره التراب ، حتى قال له ذات يوم وهو يمسح التراب عن وجهه : « وَيَحْكُ ابنَ سُمَيَّةَ ؟ تقتلك الفتنة الباغية ! »  
 ووقعت هذه الكلمة من قلوب المسلمين موقعاً غريباً ، فَتَقَشَّتْ في ضمائرهم وملأت نفوسهم هيبة لعمار وإكباراً له . ولم يقل النبي هذه الكلمة لعمار مرة واحدة ، وإنما قالها له فيما يظهر غير مرة : قالها له أثناء بناء المسجد . وقالها له بعد سنين حين احترق الخندق . وكان بلاء عمار في حرق الخندق مُضَاعَفاً كبلاته في بناء المسجد . وكان النبي يعمل مع أصحابه في حفر الخندق كأحد منهم يحمل التراب والحجارة ويتغنى وهم يردّون عليه :

« لا همّ إن العيش عيش الآخرة ، فاغفرُ للأُنصار والمهاجرة » .

وأقبل مقبل فزعم أن جاثطاً سقط على عمار فمات ، فقال النبي : لم يمت عمار . ثم لقي عماراً فقال له : « وَيَحْكُ ابنَ سُمَيَّةَ ؟ تقتلك الفتنة الباغية ! »  
 وملأت هذه الكلمة قلب عمار يقيناً وثقة وحرصاً على أن يعمل صالحاً ما وسعه العمل ، وعلى أن يجتنب الفتنة ما وسعه اجتنابها . وكان يطيل الصمت ولا يتكلم إلا حين لا يكون من الكلام بُدٌّ ، وكان كثيراً ما يقطع صمته بهذا الكلمات : عائذٌ بالله من فتنة ! عائذٌ بالله من فتنة ! ثم يعود إلى صمته العميق .

وأقبل خالد بن الوليد ذات يوم بعد أن أسلم ، فكان بينه وبين عمار شيء من خصومة ، فأغلظ خالد لعمار في القول — وكأنه ذكر سُمَيَّةَ التي كانت أمة لعمه أبي حذيفة ، وبأسر الذي كان حليفاً لعمه أبي حذيفة . وكأنه ذكر عماراً بأنه عتيق عمه أبي حذيفة ، وكانت في خالد بقية من كبرياء غزوم ، وكان فيه فضلٌ من صلف (٢) قريش — فجاء عمار إلى النبي صلى الله عليه وسلم يشكو خالداً . وأقبل خالد أثناء ذلك فجعل يقول لعمار وعمار ساكت

(١) لام : اللهم ، يا الله

(٢) صلف : تكبر وفتح وادعاء .

والنبي مطرق . ثم يرفع النبي رأسه وقال في صوته الوداع العذب الذي ينفذ إلى القلوب : «مَنْ عَادَى عَمَاراً فَقَدْ عَادَانِي» . فخرج عمار كأرضى ما يخرج الناس ، وخرج خالداً مهموماً مغتماً كتيب النفس . فلم يسترح حتى أَرْضَى عَمَاراً وَوَقَّى بِأَنَّهُ عَفَا لَهُ عَمَّا أَسْلَفَ إِلَيْهِ مِنْ سُوءٍ .

## ٢١

عادت العرب إلى كفرها بعد وفاة النبي ، وجدّ أبو بكر وجدّ معه الأنصار والمهاجرون في ردهم إلى الإسلام طائعين أو كارهين . وخرج خالد بن الوليد بجيش أبي بكر إلى اليمامة يقاتل مُسَيْلِمَةَ وَيَرْدَ بْنَ حَنْظَلَةَ إِلَى الْإِسْلَامِ . وَالتَقَى الْمُسْلِمُونَ وَأَهْلَ الرَّدَّةِ ، فَكَانَتْ بَيْنَهُمْ مَوْقِعَةٌ مِنْ أَشَدِّ مَا عَرَفَ الْمُسْلِمُونَ مِنَ الْمَوَاقِعِ وَكَانَ فِي الْجَيْشِ أَرْبَعَةُ نَفَرٍ كُلُّهُمْ شَهِيدٌ بَدْرًا وَأَحَدًا وَالْمُشَاهِدُ كُلُّهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ : عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ ، وَأَبُو حَلِيفَةَ بْنُ عَتَبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ ، وَابْنُهُ قَدِيمًا وَمَوْلَاهُ حَذِثًا سَالِمُ بْنُ سَالِمٍ ، وَأَخُو امْرَأَتِهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ سَهِيلَ بْنِ عَمْرٍو . وَقَدْ انْكَشَفَ الْمُسْلِمُونَ وَكَادَتْ الدَّائِرَةُ تَدُورُ عَلَيْهِمْ ، وَلَكِنْ النَّاسُ يَرُونَ هَؤُلَاءِ النَّفَرَ قَدْ ثَبَتُوا فِي أَمَاكِنِهِمْ لَا يَرْمَعُونَ . فَأَمَّا سَالِمٌ فَجَعَلَ يَصِيحُ بِالنَّاسِ : مَا هَكَذَا كُنَّا نَقَاتِلُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ! ثُمَّ احْتَضَرَ حُفْرَةً فَأَثْبَتَ فِيهَا قَدَمَيْهِ ، وَصَنَعَ أَبُو حَلِيفَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَهِيلٍ صَنْيعَهُ فَاسْتَشْهَدُوا جَمِيعًا فِي أَمَاكِنِهِمْ .

وَأَمَّا عَمَارٌ فَقَدْ رَأَى النَّاسَ قَائِمًا عَلَى صَخْرَةٍ وَقَدْ قَطَعَتْ أُذُنُهُ فِيهِ تَنْذِيلٌ ، وَهُوَ يَصِيحُ بِالْمُسْلِمِينَ : إِلَيَّ أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ أَنَا عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ ، أَمِنْ الْجَنَّةِ تَقَرُّونَ ! وَمَا زَالَ بِهِمْ يَدْعُوهُمْ وَقَدْ ثَبَتَ عَلَى صَخْرَتِهِ لَا يَزُولُ حَتَّى ثَابَ إِلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ نَصْرَهُ . وَبَلَغَ أَبَا بَكْرٍ مَوْتَ سَالِمٍ ، فَيَدْفَعُ ثَرَاتِهِ إِلَى صَاحِبَةٍ وَلِأَنَّهُ ثَبَتَ ، فَتَرَدُّهُ وَتَقُولُ : سَيِّئَتُ اللَّهَ عِزَّ وَجَلَّ . فَإِذَا وَكَيْ عَمْرٍو الْخِلَافَةَ دَفَعَ ثَرَاتِ سَالِمٍ مَرَّةً أُخْرَى إِلَى ثَبِيتَةَ صَاحِبَةٍ وَلِأَنَّهُ ، فَتَرَدُّهُ وَتَقُولُ : سَيِّئَتُ اللَّهَ عِزَّ وَجَلَّ . وَيَضَعُهُ عَمْرٍو فِي بَيْتِ الْمَالِ .

وَأَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ فِي أَثْنَاءِ خِلَافَتِهِ حَاجِبًا . فَلَمَّا دَخَلَ مَكَّةَ جَاءَهُ سَهِيلُ بْنُ عَمْرٍو



مسلمًا ، فجزّاه أبو بكر بابنه عبد الله الذي قتل في اليمامة شهيداً . قال سهيل :  
لقد بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يشفع الشهيد لسبعين من  
أهله ! فأننا أرجو ألا يبدأ ابني بأحد قبلي .

## ٢٢

لم يكد عمر ينهض بأمور المسلمين بعد صاحبه حتى مضى في سيامة الفتح  
التي ابتدأها من قبله . لم يهن ولم يضعف ، ولم ينح لأحد من الناس أن يهن أو  
يضعف ، وإنما رمى العالم القديم المتحضر بقتل العرب ، فلم يثبت له العالم  
المتحضر إلا ريشما تداعى ثم انهار . وكان عمر لا ينام ولا يَنُيم ، وإنما كان  
يقظاً دائماً ، موقظاً دائماً . عاملاً دائماً ، دافعاً غيره إلى العمل . وقد فتح  
عمر للذين أسلموا بأخيرة من عامة العرب ومن خاصة قريش أبواب  
الجهاد على مصاريعها ، وألّى في روعهم جميعاً أن من فاته ثواب الغزو مع  
النبي صلى الله عليه وسلم فلم يشهد معه بئراً ولا أحدًا ولا الخندق ولا غيرها  
من المشاهد ، فإن أمامه ملك الروم وفارس يستطيع أن يستلرك فيهما ما فاته  
من حسن البلاء ، وأي بلاء أحسن من أن يكون الرجل قد تقدمت به السن ،  
والرجل لم يكد يخرج من شبابه ، والفتى لم يكد ينضو عنه ثوب الصبا ، وسيلة  
إلى تحقيق وعد الله عز وجل وتصديق قوله :

« وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ  
وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ  
خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا » .

لقد اندفعت العرب حين دفعها عمر ، فلم تجد أمامها صعوبة إلا فهرتها ،  
ولا عبة إلا ذللتها ، ولا مقاومة إلا جعلتها مباءة .

ولم يكن أصحاب رسول الله والذين شهدوا معه المشاهد منهم خاصة أقلّ اندفاعاً إلى الجهاد واستيقاظاً إلى الغزو من الذين أسلموا بأختره . ولم يكن عمر يصدّهم عن ذلك أو يرُدّهم عنه ، وإنما كان يُخَيّئ بينهم وبين ثواب الله يطلبونه ما وجدوا إليه سبيلاً ، إلا أولئك الأشراف من قريش ، فإنه أمسكهم في المدينة ولم يأذن لهم بالخروج ، خاف من عامتهم على الناس ، وخاف على خاصتهم من الفتنة ، وكان أشراف الصحابة من قريش إذا أراد أحدهم أن يخرج للجهاد إني عليه عمر ، وقال : قد غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يجزئك .

أما المستضعفون من أصحاب النبي من قريش ومن غير قريش فلم يخفّ عمر منهم ، ولم يخفّ عليهم فتنة ، فخلّى بينهم وبين ما أرادوا من الجهاد وما اجتغوا من فضل الله . وكذلك انطلق بلال وأبو ذرّ وابن مسعود إلى الشام ، وانطلق غيرهم إلى العراق . وأقام في المدينة من أمسكه ضعف الجسم أو أمسكه سياسة عمر .

وأقبل خبّاب بن الأرتّ ذات يوم مُسَلِّماً على عمر ومستأذناً في أكبر الظن في اللحاق بجيش من جيوش العراق ، فبهشّ له عمر ويستدنيه ويُجلسه على مُتَكِنه ويقول : ما على الأرض أحدٌ أحقّ منك بهذا المجلس إلا رجلاً واحداً . فيقول خبّاب : من هو يا أمير المؤمنين ؟ قال عمرو : بلال . وروى بعضهم أنه قال : عمار بن ياسر .

قال خبّاب : ما هو بأحقّ مني ، لقد كان له من قريش من يمنعه ويقوم دونه ، فأما أنا فلم يكن لي أحد ، ولقد رأيتهم ذات يوم أخذوني ثم أوقدوا لي ناراً فسلقوني فيها ، ثم يقبل رجل فيضع رجله على صدري ، فوالله ما اتقيت بردّ الأرض إلا بظهري . ثم يرفع رداءه أبرى عمر ما بقي في ظهره من آثار العذاب . وينظر عمر ، وينظر من حضر من المسلمين ، فيرون شراً مروّعاً : يرون أن ظهره قد برّص !

لم تمنعه الفتنة من أن يشهد مع رسول الله بغيراً واحداً وانلحق بالمشاهد

كلها . ثم لم يكفه ذلك حتى أتى إلا أن يجاهد ، كأنه رأى أنه لم يلقَ في سبيل الله مع هذا كله ما ينبغي أن يلقي من الجهد والمشقة والعناء . وقد انحدر إلى العراق ففزا مع الغزاة ، وجاهد مع المجاهدين ، ورابط في الكوفة حتى أدركته الشيخوخة واشتد عليه الداء ، وأقبل نفر من أصحاب رسول الله يودونه ، وقد اكتوى في بطنه سبع كيات ، وبرح به الألم كل تبريح . فلما دخلوا عليه رأوا رجلاً مروعاً قد ملك الخوف والحزن عليه أمره . يقول لعوده من أصحاب النبي : لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أن نتمنى الموت لتمنيت . ثم بسكت صوته ويسكن جسمه وتنهل دموعه على وجهه غزيراً .

فيعزيه عواده من أصحاب النبي يقولون له : أبشّر أبا عبد الله ، إخوانك فلان وفلان وفلان ، تقدم عليهم غداً . فيفرق في البكاء حتى ما يستطيع كلاماً ، ثم يثوب إليه شيء من هدوء فيقول في صوته الضعيف التحيف المتقطع : أما إنه ليس بي جزع ، ولكن ذكرتوني أقواماً وسميتهم لي إخواناً ، وإن أولئك متصفوا بأجورهم كما هي ، وإنني أخاف أن يكون ثواب ما تدكرون من تلك الأعمال ما أوتينا بعدهم . ثم تأخذه غشية تكفّ لسانه عن النطق حتى يظنّ أنه قد قضى أو كاد . ثم يرّد إليه شيء من حياة ، فينظر فإذا كفته قد أحضر ، وإذا هو من قباطي ، فيكي ويقول : لكن حمزة عم النبي صلى الله عليه وسلم كفّن في برّدة ، فإذا مدّت على قدميه قلصت<sup>(١)</sup> عن رأسه ، وإذا مدّت على رأسه قلصت عن قدميه ، حتى جعل عليه إذخر<sup>(٢)</sup> . ولقد رأيتني مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أملك ديناراً ولا درهماً ، وإن في ناحية بيتي في تابوتي<sup>(٣)</sup> لأربعين ألف واف ، ولقد خشيت أن تكون قد حُجّلت لنا طياتنا في حياتنا الدنيا .

يقول بعض أولئك الرهط لبعض حين انصرفوا عنه : ألا ترون إلى خباب

(١) قلصت : ارتفعت .

(٢) الإذخر : الحشيش الأخضر ، وحشيش طيب الريح

(٣) التابوت : الصندوق .

على كثرة ما احتمل وعلى كثرة ما عمل يخشى أن يلقي الله فقيراً ليس له كبير حظ من الصالحات ! فيقول قائلهم : وما يريكم من ذلك ؟ ألم تعلموا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للمرأة التي زعمت أن الله قد أكرم عثمان بن مظعون بعد موته : « وما يُدريك أن الله قد أكرمه ! إني لرسول الله وما أدري ما يُفعلُ بي ! » .

ولم يمنع المرض الموجع ولا الحزن اللاذع ولا الخوف من لقاء الله خبأيا من أن يكون معلماً ناصحاً للمسلمين حتى في آخر عهده بالدنيا وأول عهده بالآخرة . كان الناس يدفنون موتاهم في جباينهم قريباً من دورهم ، فيقول خبأب لابنه حين أحسَّ الموت : يَا بُنَيَّ إِذَا أَنَا مِت فادفني بهذا الظاهر ؛ فإن الناس إن رأوا ذلك قالوا صاحب من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدفن بظاهر الكوفة ، ثم دفنوا موتاهم خارج المدينة .

ومات خبأب وصلى عليه عليّ رحمه الله ، ودُفِن بظاهر الكوفة ؛ فدُفِن الناس موتاهم حول قبره .

### ٢٣

مضى صهيب بعد الإسلام على ما كان يمضي عليه من سيرته في الجود والكرم قبل أن يُسلم . وكثر المال عنده بعد الفتح ، فكثر عطاؤه وسخاؤه ، حتى تحدث بأمره الناس . وكان لا يستقبل ليله إلا جمع خلقاً من الناس كثيراً حول طعام كثير . فجعل الناس يذكرون كرم أبي يحيى وسخاء أبي يحيى وبرّ أبي يحيى . وسمع ذلك عمر فقال : من هو أبو يحيى هذا الذي يذكرون ؟ قالوا : صهيب . قال : لصهيب ابنُ يُكْنَى به ؟ قال الناس : إنه يكنى أبا يحيى ، وإنه يطعم الطعام الكثير ، كما كان أجواد العرب من قومه يفعلون . قال عمر : وإن صهيباً لمن العرب ؟ قالوا : بئلك يحدثنا . فسكت عمر ولم يقل شيئاً .

حتى إذا كان ذات يوم في المسجد والناس من حوله كثير وفيهم صهيب ،

دعاه إليه وقال له : مالك تُكْنِي أبا يحيى وليس لك ولد ، وتقول إنك من العرب وأنت رجل من الروم ، وتُطعم الطعام الكثير وذلك مَرَفٌ في المال ؟

فقال صهيب : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كناني أبا يحيى . وأما قولك في النسب وادّعائي إلى العرب فلإني رجل من النمر بن قاسط من أهل الموصل ، ولكن سُبِّيت ، سَبَّني الروم غلاماً صغيراً بعد أن عقلت أهلي وقومي وعرفت نسبي . وأما قولك في الطعام وإسرافي فيه فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : « إن خياركم من أطعم الطعام ورد السلام » ! فذلك الذي الذي حملني على أن أطعم الطعام . فسكت عنه عمر .

وعاش صهيب ما عاش خير مثل للمسلم كما صوره رسول الله حين قال : **المسلم من سَلمَ الناس من لسانه ويده** . ولم يكن يعطي الناس من نفسه إلا خيراً ، كان يحود عليهم بماله وعلمه جميعاً ، لا يتحفظ في الجود بالمال ، ولا يتحفظ في الجود بالعلم ، إلا بواحدة ، كان شأنه فيها شأن الخیار<sup>(١)</sup> من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم : لم يكن يجب أن يتحدث عن النبي مخافة أن يخطئ الحديث . وكان يقول للناس : **هكموا أحدثكم عن مغازينا ، فأما أن أقول :** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا .

ولم يكن لصهيب أيام أبي بكر وعمر إلا شأن الرجل الخير الكريم من المهاجرين . ولكن عمر رحمه الله يُطعنُ ذات صباح ، وينظم أمر الشورى حين أحس الموت ، ويأمر فيما يأمر به أن تكون صلاة المسلمين إلى صهيب ثلاثاً حتى يختار أهل الشورى للمسلمين إماماً .

وينظر المهاجرين والأنصار ، فإذا صهيب يصلي بهم المكتوبات بأمر عمر . فإذا حضرت جنازة عمر قدّموا صهيباً فصلّى بهم عليه .

فقد كان صهيب إذن إماماً للمسلمين حتى فرغ أهل الشورى من مشاورهم ، لم ينكر المهاجرون والأنصار من ذلك شيئاً . ولكن نفرأ من شباب قریش جعلوا

(١) الخیار : الصالحين الكثيري الخير .

يتحدثون بذلك فيما بينهم : ولم يكن شباب قريش يالفون عمر ولا يطمنون إلى سيرته ، لشدة على قريش ولشدته في الحق عامة . ويقول بعض أولئك الشباب لبعض : ألم تروا إلى عمر يقدم هذا الرومي ليصلي بالمهاجرين والأنصار وقد كان صهيب عبداً لرجل من قريش ؟ فيقول آخر : الحمد لله على أنه لم يزد على أن يجعل إليه الصلاة حتى يختار هؤلاء الرهط منهم إماماً ! فقد كان خليقاً أن يستخلفه وأن يجعل إليه إمرة المؤمنين .

قال آخر ! ويحك إنك لتسرف في الظن ، وإن بعض الظن إثم . ما كان عمر يستخلف على المسلمين مولى لعبد الله بن جدعان من سبي العرب أو من سبي الروم ، قال صاحبه وهو يضحك ضحكة ساخرة : ألم يلفك أن عمر قال : لو كان أبو عبيدة بن الجراح حياً لاستخلفته ، ولو كان سالم مولى أبي حذيفة حياً لاستخلفته . وهل كان سالم مولى أبي حذيفة إلا رقيقاً فارسياً من أهل إصطخر ، فإذا تمى عمر أن يستخلف على المسلمين عبداً فارسياً فما يمنعه أن يستخلف عليهم عبداً رومياً ؟ قال أحدهم وقد ثار مغضباً : ما رأيت كالיום رجوعاً إلى الجاهلية الأولى . ويلكم ! أسلمون أنتم صادقون في إسلامكم أم منافقون ، رحم الله عمر ! والله ما عرفناه إلا براً صادق النصح لله ورسوله وللمؤمنين . ألم تقرأوا قول الله عز وجل :

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ »

وتفرق أولئك الفتية وقد ثاب بعضهم إلى الحق والهدى ، وأسّر بعضهم الآخر في نفسه أن السلطان عربي لا يشيخي لأحد - ولو كان عمر - أن يصرفهم عن العرب وعن قريش خاصة إلى الفرس أو الروم . وكان تفكير هؤلاء الفتية وقوم كثير أمثالهم مصدر شرّ عظيم للمسلمين .

أقام عبد الله بن مسعود بمحصر بعد أن فتحت على المسلمين ما شاء الله أن يقيم ، رابطاً في سبيل الله . ولكن المهاجرين والأنصار ممن أقام في المدينة ينظرون ذات يوم فإذا هو بين أظهرهم في المسجد ، فيستبقون إليه مسلمين عليه ، ويسألونه عن مَقْدَمِهِ فيقول : ما أدري ، وإنما دعاني أمير المؤمنين فقدمتُ . ثم يلقي عمر عبد الله بن مسعود فيخلو إليه ، ويخلو من بعده إلى عمار بن ياسر ، ويخلو من بعدهما إلى عثمان بن حنيف ثم يعلن إلى المسلمين في أعقاب صلاة من الصلوات أنه قد جعل صلاة الكوفة وحرها إلى عمار بن ياسر ، وأنه قد جعل بيت مال الكوفة وتعليم أهلها إلى عبد الله بن مسعود ، وأنه قد جعل سواد الكوفة إلى عثمان بن حنيف . فأما أصحاب السابقة من المهاجرين والأنصار فيسمعون ويعرفون في سرائر نفوسهم وفي ظاهر سيرتهم . وأما الذين أسلموا بأخرة من أشراف قريش فيسمعون ويطيعون وينصرفون وفي نفوسهم شيء .

يقول أحدهم لصاحبه : غفر الله لعمر ! ماذا صنع بقريش ! ألا ترى إليه يجعل إمرة الكوفة لابن سُبَيْة ، ويجعل بيت مالها وتعليم أهلها لابن أم عبد ! وأين هو عن أشراف قريش وعن السابقين الأولين من المهاجرين ! فيقول له صاحبه : أمسك عليك نفسك ، لا يبلغُ عمر من حديثك هذا شيء فيظن بك النفاق ويؤدّبك أدباً لا تحبه . إنك لحديث عهد بالإسلام ، وما أراك قرأت من القرآن إلا قليلاً . ألم تسمع قول الله عز وجل :

« وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ . وَنُكَفِّرَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُزِيلُ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ »  
 فإن عمر لم يزد على أن أنجز بعض وعد الله عز وجل لبعض هؤلاء المستضعفين في الأرض . قال صاحبه وقد أظهر الرضا : هو ذاك .

وانتهى عمار بن ياسر وابن مسعود وعثمان بن حنيف إلى الكوفة ، واجتمع

أهلها في المسجد ، فقرأ عليهم كتاب عمر ، فإذا فيه :

« أما بعد ، فإني بعث إليكم عمار بن ياسر أميراً ، وابن مسعود معلماً ووزيراً ، وقد جعلتُ ابن مسعود على بيت مالكم ، وإنهما لمن النجباء من أصحاب محمد من أهل بدر ، فاسمعوا لهما وأطيعوا واقتدوا بهما . وقد آثرتم هابن أمّ عبد على نفسي ، وبعث عثمان بن حنيف على السواد ، ورزقتهم كل يوم شاة ، فاجعلوا شَطْرَها وبطنها لعمار ، والشطر الباقي بين هذين الرجلين » . وقد سمع أهل الكوفة ورضوا وأطاعوا فأحسنوا الطاعة ، وأحسن أمراؤهم السياسة .

ونظر عمار بن ياسر فإذا هو أمير لمصر عظيم من أمصار المسلمين وجيش عظيم من جيوشهم . وأكبر الظن أنه استحضر في نفسه ما لقي من الجهد والمحنة قبل أن يهاجر إلى المدينة ، وما لقي من الشدة والبأساء مع النبي بعد أن هاجر إلى المدينة ، فلم يقع هذا كله من نفسه موقعاً غريباً ، وإنما آمن بأن وعد الله حق . ولم يدفعه هذا كله إلى تكبر أو تجبر أو استعلاء ؛ لأنه استيقن كما استيقن نظراؤه من أصحاب النبي أن هذه الحياة الدنيا غرور ، وأنها فتنة يمتحن بها أولو الحزم والعزم في أنفسهم ؛ فمن خلص منها كريماً نقياً سليم القلب فهو من الناجين ، ومن رجع فيها حتى أرضى غرائزه وشهوته فهو من الذين حبطت أعمالهم وضلّ سعيهم<sup>(١)</sup> وعُجلت لهم طياتهم في حياتهم الدنيا .

واستحضر ابن مسعود في أكبر الظن حياته تلك حين كان راعياً لغنيمات عقبة بن أبي معيط ، قد أدبرت عنه الدنيا بسعيها ودعتها وثرأتها ونعيمها ، وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قد رضي عن أمانته حين أن أن يسقيه ويسقي صاحبه من لبن غنم بن أبي معيط ، وذكر أن النبي اتّمنه على سرّه وضمه إليه وجعله من خاصته ، وذكر أن النبي قال فيه ذات يوم : « إن ساقه لأثقل في الميزان يوم القيامة من أحد » ؛ فلم يزد هذا إلا إيماناً وتثبيتاً وحجاً للأمانة واستمسكاً بها ، ووفاء تحليله ونصحاً لأمته .

(١) ضل سعيهم : أي ضلّت أعمالهم وذهبت سبلهم ، وغابوا .





وقد أقام عمار ما شاء الله أن يقيم أميراً على الكوفة ، فكان يسيراً سَمَحاً لم يتغير من أمره شيء : صَمَتَ كثير ، وكلامٌ قليل ، واختلاطٌ بالناس كأنه رجل من عامتهم ، وإقامةٌ للعدل ، وحكمٌ بالقسط ، ونُصْحٌ في الدين لا تكلف فيه ولا تَزِيدَ . سئل ذات يوم في بعض ما يُشْكَل من أمور الناس فقال : أكان هذا بعدُ ؟ قالوا لا . قال : دَعُوهُ حتى يكون ، فإذا كان نجشمنها(١) لكم .

وكان يخرج في حاجات بيته وأهله كما يخرج غيره من عامة الناس . تحدث من رآه وهو أمير الكوفة يشتري قَتاً بـلـرهم ، ثم يستزيد البائع حبلأبى عليه البائع ، فيجاذبه عمار حبله وينازعه حتى يأخذ نصفه ، ثم يحمل قَتَهُ على ظهره ويمضي به إلى داره وهو الأمير ، لا يُنكر من ذلك شيئاً . ولا يرى أن شيئاً من ذلك يغضب من قدره أو يحط من مكانته ، ولا ينكر الناس من ذلك شيئاً ولا يرون أنه يَضْه (٢) عن المنزلة التي تنبغي للأمير . وكان عمار لا يغضب لنفسه مهما يَزْدُ . فإذا تعرض أحد خلق الله أو خلق الناس غضب عمار حتى يأخذ بالحق وَيَزْدُ الأمر إلى نصابه . عرف أن رجلاً وَشَى به إلى عمر ، فلم يَزْدُ على أن قال : اللهم إن كان قد كذب علي فابسط له في الدنيا واجعله موطأً العقب (٣) .

وأقبل بجيش من أهل الكوفة مَدَدًا لأهل البصرة في بعض المواقع . فلما أظفر الله المسلمين قال له بعض أهل البصرة : يا أجدع ، أتريد أن تشاركنا في غنائمنا ؟ فلم يرد عمار على أن قال وهو يضحك : خَيْرَ أَذُنِي سَبَبَتْ . وكانت أذنه تلك قد أصيبت في سبيل الله يوم اليمامة . وقد أبى أهل البصرة أن يُشركوا عماراً وأصحابه في الغنيمة ، وأبى عمار إلا أن يأخذ لأصحابه حَقَّهُم منها . فكتبوا في ذلك إلى عمر ، فكتب إليهم عمر : إنما الغنيمة لمن شهد الوقعة . وأخذ عمار وأصحابه حَقَّهُم .

(١) نجشم الأمر : تكلفه حل مشقة .

(٢) يَضْه : يحمله وينزل قدره .

(٣) هو موطأ العقب : أي يتبع ، وكأنه تناس عقبه من ازدحام القوم وراءه .

وكان عمر يُخالف بين ولاته على الأمصار : لا يكاد يَمدّ لأحدهم في الولاية . فلما عزل عماراً ولقيه بعد ذلك في المدينة قال له : أساءك عزُّنا إياك ؟ فأحابه عمار : أمّا إذا قلت ذلك فقد سامني حين استعملتني وسامني حين عزلني .

ثم فرغ عمار للعبادة والطاعة والأمر بالمعروف ونأديب الناس في دينهم ما بقي من أيام عمر وصبراً من أيام عثمان . ولكن عماراً يعلم ذات يوم أن عثمان قد أمر عبد الله بن سعد بن أبي سرح على مصر . فيحضره خاطراً مؤلم يُمِرّه في نفسه ثم يُلقيه في أعماق ضميره لا يحدث به نفسه بعد ذلك ولا يحدث به الناس ، ويذكر أن آية في القرآن قد أنزلت أشير فيها إليه وإلى عبد الله بن أبي سرح هذا الذي أمر على مصر ، وهي قول الله عز وجل :

« من كفر بالله من بعد إيمانه إلّا من أكره وقلبه مُطمئنّ بالإيمان ، وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بالكفر صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ » .

وكان المسلمون يرون أن عبد الله بن أبي سرح هو الذي أشير إليه في قول الله عز وجل .

« مَنْ شَرَحَ بالكفر صَدْرًا » .

يقول عمار لنفسه إن عبد الله بن أبي سرح قد عاد بأخرة إلى الإسلام ، فعسى أن يكون قد تاب وأصلح ، وعسى الله أن يكون قد حطّ عنه ثقل الكفر بعد الإيمان . ولكن سيرة عبد الله بن أبي سرح في مصر تُصبح موضع الشكوى بين المصريين كسيرة غيره من ولّاة عثمان في الكوفة والبصرة . ثم تكثر الشكوى ويشيع التنكير ، حتى يغضب المهاجرون والأنصار في المدينة ويتكلمون في ذلك ، ثم يجتمعون ويتشاورون ، ويذهب عمار إلى عثمان عن نفسه أو عن وراءه من المسلمين ليحدثه برأي الناس في ولّاته ، فلا يرضي قوله عثمان ،

ويعظم الأمر بينهما ، حتى يأمر عثمان بإخراجه ، فيخرجه غلماؤه ويضربوه حتى يفضى عليه ، وحتى يظن الناس أنه الموت . ولكن عماراً يفيق ويقول : طالما صُدُّنا في الله من قبل . ويصبح منذ ذلك اليوم زعيماً من زعماء المعارضة لعثمان .

## ٢٥

لبث عبد الله بن مسعود في الكوفة بعد أن عُرِّل عنها عمار بن ياسر . لم يَعدْ إلى المدينة ، ولم يُنحَ عن عمله ، وإنما ظل أميناً على بيت مال الكوفة معلماً لأهلها مشيراً على ولاتها . وقد علَّم الناس فأحسن تعليمهم . فملا قلوبهم حباً له وإعجاباً به ، وترك في نفوسهم أقوى الأثر وأبقىه .

ولم يكن ذلك غريباً ، فقد لزم ابن مسعود رسول الله فأطال لزومه . حتى ظن بعض أصحابه أنه من أهل البيت ، وأخذ من فم النبي سبعين سورة من القرآن لم يَنَازعه فيهنَّ أحد ، وكان النبي يحب قراءته للقرآن ويحبها إلى الناس ويقول : « مَنْ سَرَّه أن يقرأ القرآن غَضّاً كما أنزل فليقرأه على ابن أم عبد » .

وكان عبد الله شديد التأثير<sup>(١)</sup> للنبي في قوله وعمله وفي حركته وسكونه وفي تحدّثه إلى الناس واستماعه لهم ، وفي تأتّيه للأمور<sup>(٢)</sup> حين تعرض . وثباته للخطوب حين تشتدّ ، وكان شديد الاقتداء به في هذا كله : حتى اتفق الذين عرفوه من أصحاب النبي أنه كان أشبه الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم في هديه وسمته ودله<sup>(٣)</sup> . وكان حذيفة بن اليمان يقول : ابن مسعود أشبه الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم هدياً وسمتاً ودلاً حتى يُؤاربه جدار بيته .

(١) التأثير : الاقتداء والاتباع .

(٢) تأتّى الأمر : ترفق له وتقصد .

(٣) الهدى والسمت والدلّ ، قريب من بعضها من بعض ، وهي عبارة عن الحالة التي يكون عليها الإنسان من السكينة والوقار وحسن السيرة والطريقة .

وكان ابن مسعود يقرأ الناس القرآن أثناء إقامة في الكوفة ويعظمهم عشية كل خميس ، يقوم فيهم خطيباً معتمداً على عصا ، فيتكلم ما شاء الله أن يتكلم ثم يسكت ، وأحب شيء إلى سامعيه أن يمضي فيما كان فيه من حديث .

ولم يكن ابن مسعود يخاف شيئاً كما كان يخاف الرواية عن النبي ، شأنه في ذلك شأن المتحفظين الذين سمعوا النبي يقول :

« من كلب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » .

فأشفقوا أن يتحدثوا عنه فيخطئوا صدق الحديث وهم لا يشعرون . وجرى مرة على لسان ابن مسعود وهو يعظ الناس قوله :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم يكذب هذا القول يجري على لسانه حتى أخطته رعدة عتيفة اضطرب لها جسمه كله وتزعزعت لها العصى التي كان يعتمد عليها وتصبب العرق على جبهته ، فقال : أو فوق هذا ، أو نحو هذا ، أو دون هذا ، ولم يرض أهل الكوفة على أحد من ولاتهم كما رضوا عن عبد الله بن مسعود وعن ابن موسى الأشعري . وقد توفي عمر رضي الله عنه وابن مسعود أمير على بيت المال في الكوفة ، فأقره عثمان على عمله ، حتى إذا كانت ولاية الوليد بن عقبة للكوفة حدثت أحداث حولت ابن مسعود إلى المعارضة ، وكان ابن مسعود قبل هذه الأحداث من أرضى الناس عن عثمان وأحسنهم ذكراً له ودعاء إليه .

## ٣٦

وقد حدث بعض هذه الأحداث في الكوفة ، وحدث بعضها الآخر في المدينة ، فأما ما حدث منها في الكوفة فسياسة جديدة في بيت المال لم يألفها عبد الله بن مسعود ولم يكن ليطمئن إليها أو يرضاها . فقد كان الوليد يتوسع في النفقة ، ويرى أن له أن يصنع بما لم المسلمين ما يشاء . وكان ابن مسعود قد

ألف منذ أيام عمر أن أموال بيت المال ملك للمسلمين لا للأمرء ، وأن الأمرء لا ينبغي أن ينفقوها إلا بحقها وفي الوجوه التي تنفع عامة المسلمين .

ولى جانب هذه السياسة المالية الجديدة كان للوليد بن عُقبة سيرة<sup>١</sup> لم يرض عنها خيار أهل الكوفة . وقد أنكر ابن مسعود ما أنكر الناس ، وكره الوليد منه هذا الإنكار ، واشتد الخلاف بينهما . وكان الناس إلى ابن مسعود أميل ، وله أحب ، ولقوله أكثر استماعاً .

وأما ما حدث في المدينة فانتداب<sup>(١)</sup> عثمان لجمع القرآن في مصحف واحد وقراءة واحدة .

وقد ألف عثمان لهذا العمل الخطير لجنة من حفاظ المسلمين . وجعل رياستها لزيد بن ثابت . وليس من شك في أن عثمان قد نصح للمسلمين في هذا العمل ، وكره لهم أن يختلفوا في قراءة كتاب الله . ولما تم له جمع المصحف أذاعه في الأمصار ، وحظر القراءة على غير ما كتب فيه ، وتقدم في تحريق غيره من الصحف التي كتب فيها القرآن قبل أن يجمع المصحف الإمام . فكره ابن مسعود ذلك ، وكان من أقرأ الناس وأحفظهم ، وأبى أن يدعن لأمر عثمان . ثم لم يكتف بذلك ، وإنما جعل يلهج بنقد ما تقدم فيه عثمان وبنقد سيرة الوليد في الكوفة . وكان إذا خطب الناس يوم الخميس من كل أسبوع قال لهم فيما كان يقول : إن أصدق القول كتاب الله ، وأحسن الهدى هدى محمد ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار .

ورأى الوليد في هذا الكلام تعريضاً به وبعثان ، فتقدم إلى ابن مسعود في ألا يعيده ! فلم يحفل به ابن مسعود ولم يلتفت إليه . فكتب فيه إلى عثمان ، وكتب إليه عثمان يأمره بإخراج ابن مسعود من الكوفة وإرساله إلى المدينة ففعل . وخرج الناس يشيعون ابن مسعود إلى ظاهر الكوفة محزونين يلحون

(١) اتعجب للأمر : دما إليه وحس عليه .

عليه في أن يبنى بينهم ، ويخافون عليه من عثمان أن يبطش به أو يناله بمكرهه ،  
ويماهدونه على أن يحموه فلا تصل إليه يد بسوء ، ولكنه أبى عليهم قاتلاً :  
إن هذا أمر سيكون ، وما أحب أن أكون أول من فتحه .

ودخل المدينة ذات ليلة ، فلما أصبح غدا إلى المسجد ، وكان ذلك اليوم يوم  
جمعة . فلما رآه عثمان قال له قولاً غليظاً من أعلى المنبر ، فردّ عليه ابن مسعود  
قائلاً : لست كما تقول ، ولكني صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم  
بدر ويوم أحد ويوم الخندق ويوم بيعة الرضوان . ونادت عائشة رحمها  
الله من وراء السر : ويحك يا عثمان ! أتقول هذا لصاحب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ! فقال لها عثمان : اسكتي ، ثم أمر بعض غلمانه بإخراجه من  
المسجد . فأقبل غلام أسود طوال فاحتمل ابن مسعود وأخرجه من المسجد  
إخراجاً عنيفاً ، وابن مسعود يحاول أن يفلت منه ورجلاه تحتلفان على كفيه  
وهو يصيح بعثمان : أنشدك الله لا تخرجني من مسجد خليلي صلى الله عليه  
وسلم . ولكن الغلام بمضي به ، حتى إذا بلغ باب المسجد ضرب به الأرض  
فكسرت إحدى أضلاعه . وحُمِل إلى بيته مكروباً .

ثم لم يقف الأمر عند هذا الحد . وإنما حرّمه عثمان عطاءه سنتين . فأقام  
ابن مسعود في المدينة مفضوباً عليه من الإمام ، يوادّه على رغم ذلك صديقه  
من أصحاب النبي . حتى إذا أدركه المرض الذي مات فيه عرف عثمان أنه  
مشرف على الموت . وهنا يختلف الرواة : فأما الناقمون من عثمان فيقولون  
إنه سعى إلى ابن مسعود واعتذر إليه وعرض عليه عطاءه وسأله أن يستغفر له ،  
فلم يقبل منه ابن مسعود شيئاً : ووسط عثمان أم حبيبة زوج النبي صلى الله  
عليه وسلم عند ابن مسعود فلم يقبل لها وساطة .

ومات ابن مسعود والأمر بينه وبين عثمان على شرّ ما يكون . وقد يغلو  
الناقمون على عثمان فيزعمون أن ابن مسعود أوصى ألا يصلى عليه عثمان ،  
وأنّ عمار بن ياسر تلقى هذه الوصية وأنفذها ، فكان هذا مما زاد غضب عثمان  
على عمار .

وأما الذين يتولون عثمان ويحسنون الظن بهؤلاء النفر من المهاجرين فيقولون : إن عثمان عاد ابن مسعود في مرضه واعتنر إليه ، فقبل منه واستغفر كلا الرجلين لصاحبه ، ومات ابن مسعود فصلى عليه عثمان وقام على قبره وأحسن الثناء عليه . وهذا أشبه بسيرة الرجلين جميعاً .

ويدخل الزبير بن العوام على عثمان ، وكان ابن مسعود قد أوصى إليه فيقول له : ادفع إليّ عطاء ابن مسعود ؛ فإن عياله أحق به من بيت المال . قال عثمان : نعم ، ثم أدى إلى الزبير عطاء ابن مسعود ومثله معه ، وأمر خازن بيت المال فدفع للزبير خمسة وعشرين ألفاً .

ويجتمع أهل الكوفة بعد ذلك بستين حول عليّ رضي الله عنه ، ويُدْمَكُ ابنُ مسعود : فيقولون لعليّ : يا أمير المؤمنين ، ما رأينا رجلاً كان أحسن خلقاً ولا أرفق تعليماً ولا أحسن مجالسة ولا أشدّ ورعاً من عبد الله بن مسعود . فقال عليّ : نشدّكم الله : إنه لصدق من قلوبكم ؟ قالوا : نعم . فقال : « اللهم إني أشهدك ، اللهم إني أقول فيه مثل ما قالوا أو أفضل » .

## ٢٧

لم يشتد أحد من أهل المدينة في معارضة عثمان حين ظهرت الفتنة كما اشتد عمار بن ياسر ، كان على الفطرة كما وصفه النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان يكره التأول ويكره التأولين ، وكان يحب من القول أصرّحه ، ومن العمل أوضحه ، ومن السيرة أشدّها استقامة وأبعدها عن العوج والالتواء . وكان الدين الخالص قطعة من طبعه وعنصرأ مقوّماً لمزاجه ، وكان أزهد الناس في الدنيا وأقلهم احتفالاً بمتاعها : وأشدّهم خوفاً من الفتنة ، وأكثرهم انصرافاً عن تعقيد السياسة والتوائها . وكان يحب الحق ويسعى إليه ، ولا يحب إلا الحق ولا يسعى إلا إليه . وقد رأى من سيرة النبي وصاحبيه استقامة لا عوج فيها ، وصراحة بريئة من الغموض ، فاستقر في نفسه أن أمر السلطان يجب أن يستقيم دائماً كما استقام للنبي وصاحبيه . فلما رأى اختلاط الأمر واشتباك المتافع



واختلاف الأهواء أيام عثمان ، شقّ عليه هذا كله ، فلم يستطع قلبه أن يسيغه ، ولم تستطع فطرته أن تطمئن إليه ، فأنكر فيما بينه وبين نفسه ولاذ بصمته الطويل : واستعاذ بالله من الفتنة كأشد ما يستعذ الإنسان بالله منها . ثم رأى الناس وسمعهم ينكرون ، فلم يكذب فكره ويقلد ويستقصي حتى أنكر كما أنكروا وعارض كما عارضوا ، ولكنه على ذلك استمسك بالصمت واستعاذ بالله من الفتنة ، حتى رأى وسمع أولئك الشيوخ من أصحاب رسول الله ومن المهاجرين بينهم خاصة ينكرون ، فجعل اليقين يستبين له .

وتحدّث الناس في المدينة ذات يوم أن عثمان أخذ شيئاً من جوهر كان في بيت المال فحلى به بعض أهله ، وجعل المهاجرون والأنصار يقولون في ذلك حتى أنكروا . وتكلم عثمان على المنبر ذات يوم فقال : لَنَأْخُذَنَّ حاجتنا من هذا المال وإن رَغِمَتْ أنوفُ أقوام . قال عليّ : إذَنْ تُسَمِّعُ من ذلك . وقال عمار : أشهد الله أن أنفي أولُ راعِم . وقد سكّ عثمان لقول عليّ وغضب لمقالة عمار فشمته ، وكان هذا في بعض ما يروى أول الشرّ الذي انتهى إلى ضرب عثمان لعمار حتى أصابه الفتق وَغَشِيَّ عليه وفاته صلوات الظهر والعصر والمغرب . ثم أفاق فتوضأ وصلّاهن ، وذكر فتنة قريش له وتعلّيبها إياه في الإسلام . ومنذ ذلك اليوم خرج من صمته ، وجعل يقوم ويقعد بقصد عثمان . حتى إذا أقبل الثائرون من الأمصار لم ينكر عليهم ولم يحاول ردّهم . ثم قُتِل عثمان فلم يَأْسَ (١) على قتله ، وربما جادل في أن عثمان قد قُتِلَ مؤمناً أو كافراً . وقد خاصم الحسن بن عليّ في ذلك . كان الحسن يرى أن عثمان مات مؤمناً ، وكان عمار يزعم أنه مات كافراً . واشتد الجدل بينهما حتى ارتفعا فيه إلى عليّ رحمه الله ، فكفّ عليّ عماراً عن مثل هذا الجدل في رفق .

ولم يشتدّ عمار في شيء بعد قتل عثمان كما اشتد في مناصرة عليّ ولا سيما حين ثارت الحرب بينه وبين معاوية . في ذلك الوقت استبان الحق لنفس عمار وقلبه وضميره ، ولم يَشْكْ لحظة في أن عليّاً وأصحابه كانوا على حق ، وفي أن

(١) يأس : يحزن .

معاوية وأصحابه كانوا على الباطل . ولم يُقبلَ عمار على حرب خالص النبي فيها لله ورسوله بعد وفاة النبي كما أُقبل على حرب صفين . كانت مقالة النبي له : « تقتلك الفئة الباغية » قد استقرت في أعماق نفسه ، وكأنها ظهرت له جلية نقية ناصعة ساطعة حين خرج مع علي وأصحابه يقصدون قصدَ صفين . هنالك لم يشكَّ عمار في أن معاوية وأصحابه هم الفئة الباغية ، وفي أن هذه الحرب التي كانوا ينصبونها لابن عم النبي إنما كانت تشبه غيرها من الحروب التي كانت قريش تنصبها للنبي نفسه يوم بدر ويوم أحد ويوم الخندق . فخرج عمار إذن إلى حرب صفين على بصيرة من أمره ، قد أخلص قلبه لله ، ووهب نفسه لله ، وابتغى الشهادة في صفين كما كان يبتغيها في المشاهد التي شهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقد سمعه من سمعه وهو يقول ذات يوم أثناء مسيره إلى صفين على شط النرات : اللهم إنه لو أعلم أنه أرضى لك عني أن أرمي بنفسي من هذا الجبل فأتردي فأسقط فقلت . اللهم لو أعلم أنه أرضى لك عني أن ألقي نفسي في الماء فأغرق نفسي فقلت ، فإني لا أقاتل إلا أريد وجهك ، وأنا أرجو ألا تخيبني وأنا أريد وجهك .

وكان عمار في ذلك الوقت قد جاوز التسعين ، ولكن الناس ينارون إليه فإذا هو قد استرد من القوة والشباب والنشاط ما لم يكن لهم عهد به من قبل . كان أسرعهم إلى الحرب وأكرهم للقعود ، وأحبهم للموت ، وأبغضهم للحياة ، وكان مستيقناً يقيناً لا يعرض له الشك أنه على حق ، وأنه يقاتل في سبيل الله . وقد اشتدت الحرب بين الفريقين بصفين يوماً ويوماً . فلما كان اليوم الثالث قال معاوية : هذا يوم تتفانى فيه العرب إلا أن تُدركهم خفة العبد يريد بالعبد عماراً ، ويريد بحفته شدة نشاطه في الحرب واستخفافه بما يحتاج إليه من مكر وكيد وأناة .

وفي هذا اليوم قاتل عمار نهاره كله حتى ملأ قلوب الناس عجباً وإعجاباً . وكانوا يرونه شيخاً طويلاً آدم ، تُرعدُ الحربة في يده ، وهو خفيف الحركة

موفور النشاط ، يسعى هنا وهناك ، يحرص هذا وذاك ، وفريق من المسلمين يرقبونه ويتحدثون ببلائه ، بعضهم يصحب جيش عليّ ولكنه لا يقاتل كخزيمة ابن ثابت الأنصاري الذي سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعمار : تقتلك الفئة الباغية ، ورأى عماراً يقاتل مع عليّ فهو يرقب عماراً ليرى آخرته . وبعضهم مع معاوية يشهد الحرب ولا يشارك فيها ، بلغتمقالة النبي في عمار فهو يرقب عماراً وينتظر آخرته . ومن هؤلاء هي مولى عمر بن الخطاب رحمه الله . في ذلك اليوم قاتل عمار وهو على رأس كتيبه حتى كانت العصر ، فلما جعل الأصيل ينشر أشعته الشاحبة الحزينة على المقتلين اشتد نشاط عمار وأخذه شيء يشبه أن يكون شغفاً بالموت ، فجعل يثب من حوله على القتال ويصيح : اللجنة تحت أطراف العوالي . اليوم ألقى الأحبة محمداً وحزبه ، وكان صائماً فلما وجبت الشمس قال اسقوني . فجاء بشربة من لبن ، فلما رآها ضحك وشرب ثم قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : « آخر زادك من الدنيا لبن حتى تموت » ، ثم جعل يحرص الناس ويُعبد مقاتله : اللجنة تحت أطراف العوالي ، الظلمان يترد الماء ، الماء مورود ، اليوم ألقى الأحبة ، محمداً وحزبه

وقد انكشف أصحاب عليّ شيئاً ، فلم يؤمن ذلك من نفس عمار ولم يبلغ من يقينه شيئاً ، وإنما جعل يقول والله لو ضربونا حتى يُبلغونا سعفات هجر لعلمت أننا على حق وأنهم على ضلالة .

وكانت راية معاوية مع عمرو بن العاص ، فجعل عمار ينظر إليها ويقول : لقد قاتلت صاحب هذه الراية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات وهذه الرابعة . وكانت راية عليّ مع هاشم بن عتبة بن أبي وقاص . وكان هاشم أعور ، فكان عمار يحثه ، يُغلظ عليه مرة فيقول : تقدّم يا أعور ، ويرفق به مرة أخرى فيقول : تقدّم يا هاشم فذاك أبي وأمي . وكان هاشم يقول له : رحمتك الله يا عمار ! إني إنما أزعجك باللواء وأرجو أن يفتح الله عليّ ويبلغني ما أريد ، وإن في العجلة الهلكة . فيقول له تقدّم فذاك أبي وأمي ، وما يزال به حتى يتقدّم . فإذا رأى عمار صاحب الراية يتقدم بها

صاح بن حوله : من رافع إلى الله ! من رافع إلى الجنة ؟ ثم اندفع فقاتل حتى قتل .

وقد رأى خزيمة بن ثابت مصرع عمار فقال : الآن استبانتي في الضلالة ، ثم دخل فسطاطه فاغتسل ، ثم لبس سلاحه ثم تقدم فقاتل حتى قتل .

وأما هني مولى عمر بن الخطاب فقد عرف عماراً حين أسفر الصبح ، فأقبل حتى دخل على عمرو بن العاص وهو جالس على سريره ومن حوله نفر يتحدث إليهم ، فقال هني : أبا عبد الله ؛ قال عمرو : ما تشاء ؟ قال هني : انظر أكلمك . فقام عمرو حتى خلا إليه . قال هني : عمار بن ياسر ، ماذا سمعت فيه ؟ قال عمرو : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : تقتله الفئة الباغية . قال هني : ها هو ذا مقتول . قال عمرو : هذا باطل . قال هني : بصرت عيني به مقتولا . قال عمرو : هلم أرنيه . فذهب به حتى رآه بين القتلى . فلما رآه امتنع لونه ، ثم أعرض في شق ، وقال : إنما قتله من أخرجه .

وكان عمار قد قال لأصحابه مساء ذلك اليوم : لا تفسلوني ولا تحثوا عليّ تراباً فلاني مخاصم . فلما قُتل أقبل عليّ فصلى عليه ، ولم يغسله وقال : إن امرأ من المسلمين لم يعظم عليه قتل ابن ياسر وتدخل به عليه المصيبة الموجهة لغير رشيد . رحم الله عماراً يوم أسلم ، ورحم الله عماراً يوم قُتل ، ورحم الله عماراً يوم بيعت حياً . لقد رأيت عماراً وما يُذكر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة إلا كان رابعاً ، ولا خمسة إلا كان خامساً . وما كان أحد من قدماء أصحاب رسول الله يشك أن عمار قد وجبت له الجنة في غير موطن ولا اثنين . فهنيئاً لعمار بالجنة . ولقد قيل : إن عمار مع الحق والحق معه يلور . عمار مع الحق أينما دار ، وقاتل عمار في النار !

## ٢٨

أقبل رجلان من أصحاب معاوية حتى دخلا عليه فسطاطه ومعه عمرو بن العاص وعبد الله بن عمرو ونفر من أصحابه ، فجعلا يختصمان في قتل عمار ، كلهم يزعم أنه قاتله . قال عبد الله بن عمرو : ليطب به أحدكما نفساً لصاحبه ، فإنما يختصمان في النار ! قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تقتل عماراً الفئة الباغية ، وقاتله وسأليه في النار » . قال معاوية لعمرو : ألا تكف عنا مجنونك يا عمرو ! ثم التفت إلى عبد الله بن عمرو وقال : إن كان هذا رأيك فمالك معنا ؟ قال عبد الله : إن أبي شكاني لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمرني أن أطيعه ما دام حياً ، فأنا معكم ولست أقاتل . قال معاوية : لم تقتله ، إنما قتله من جاء به .

جلس عمرو بن العاص إلى جماعة من أصحابه يسمر معهم بعد أن خلص الأمر كله لمعاوية ، فقال له بعض القوم : إنا نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحبك وكان يستعملك أبا عبد الله . قال عمرو : أما إنه كان يستعملني ، وما أدري أكان يحبني أم كان يتألفني (١) ، ولكننا نرى أن رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى رسول الله وهو لهما محب وعنهما راض . قال القوم . من هما ؟ قال عمرو : عبد الله بن مسعود وعمار بن ياسر . قال القوم : عمار بن ياسر ! فذاك قتيلكم يوم صفين ؟ ! قال عمرو : صدقتم والله لقد قتلناه !

كان عمار على رأس كتيبة يوم قُتل ، وكان ذو الكلاع الحميري من أصحاب معاوية على رأس الكتيبة المواجهة لعمار . فقتلا كلاهما . وتحدث ابن سعد عن أصحابه أن عمرو بن شرحبيل أبا ميسرة رجلاً من أصحاب عبد الله بن مسعود ومن خيبرهم ، قال : رأيت في المنام روضة خضراء فيها قباب مضرورية فيها عمار ، وقباب مضرورية فيها ذو الكلاع . فقلت : كيف هذا وقد اقتتلا ؟ فقيل : وجدوا رباً واسع المفرة .

(١) يتألفه : يتكلف الله ويداريه .

وأطرق القاصّ حين بلغ هذا الموضع من حديثه إطراقة طويلة ، حتى ظن سامعه أنه لن يقول شيئاً ، فهمّوا أن يفرقوا ، ولكنه رفع إليهم رأسه وبلا عليهم قول الله عز وجل :

« وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ » .

ثم قال بعد أن سكت سكتة قصيرة : صدق الله وعده ! لقد أورت هؤلاء المستضعفين أرضه ، وأدال لهم من قيصر وكسرى (١) ، وجعلهم أئمة للناس ما عاشوا ، حتى إذا اختارهم لجواره وآثرهم بنعيمه جعل ذكرهم خالداً ، وسيرتهم رضا ، وحياتهم قنوة صالحة وأسوة حسنة ، فهم أئمة للمسلمين حتى يرث الله الأرض ومن عليها .

بيراكافا - مولان

سبتمبر سنة ١٩٤٩

(١) أدال لم : جعل الكرة لم على الروم والفرس .

طه حسين

الكتاب الثاني

مِثْلُ الْأَسْلَافِ

الشركة العالمية للطباعة والنشر



مكتبة المدرسية





# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١

في اواسط القرن السادس للمسيح كانت الأمة العربية متخلفة اشد التخلف بالقياس إلى الأمم التي كانت تجاورها ، لها في الجنوب بقايا حضارة كانت قد درست ، ولم يكن أهل الجنوب انفسهم يعلمون من امرها إلا اختلاطاً هي إلى الأساطير اقرب منها إلى الحق .

كانوا يذكرون حمير وملوكها من التبابعة ، وكانوا يذكرون سبأ ، وكانوا يذكرون الأنواء، بل كان الأذواء ما يزالون يحفظون بشيء من سلطانهم ، يعيشون في حصونهم ويتسلطون على اهلها وعلى من حولها في حواضر الجنوب وبواديه .

وكانت هناك مع ذلك قبائل متبدية لا تخضع لأحد منهم ، وإنما تعيش عيشة الأعراب في بواديهم . وكانت في الجنوب مدن كبار او صغار فيها بقية من حضارة ، ولكنها لا تغني عن اصحابها شيئاً . ولم يكن الجنوب العربي خالصاً للعرب وإنما كان الحبشة يتسلطون على جزء عظيم منه ، وعجز العرب عن إجلاء هؤلاء المحتلين فاستعانوا بالفرس على ذلك واعانهم الفرس ، ولكن لا ليردوا عليهم سلطانهم ولا ليخلصوا لهم وطنهم ، بل ليقوموا مقام الحبشة الذين اجلوهم .

وكان اهل الجنوب مع ذلك قد وصلت إليهم دعوة الدينين : اليهودي والمسيحي ، واكبر الظن ان يهوديتهم ومسيحيتهم كانتا تتأثران بمجهلهم وغلبة البداوة عليهم . كالذي ستره حين نتحدث عن شمال الجزيرة .

ومهما يكن من شيء فمن الإسراف في الخطأ أن نظن أن أهل جنوب الجزيرة العربية في ذلك الوقت قد كانوا على شيء ذي خطر من الحضارة بمعناها الصحيح

ولكنهم على كل حال كانوا يحيون حياة خيراً من الحياة التي كان يحياها سائر الأمة العربية في قلب الجزيرة وشمالها .

كانت لهم بقية من زراعة ، وكانت تصل إليهم تجارة الهند وأشياء من تجارة الحبشة والفرس ، وكان أهل الشمال كما سترى يُلِمُّون بهم كل عام فيقبلون ما عندهم من التجارة لينشروها في العالم المتحضر . وكان هذا كله يُتيح لهم شيئاً من ثراء ، فلم يكن عيشهم قاسياً ولا غليظاً كعيش غيرهم من العرب .

وكان ما ورثوا من بقايا حضارتهم الدارسة وما وصل إليهم من الديانتين السماويتين ، وما أتبع لهم من هذا الثراء المتواضع ... كان كل ذلك قد جعلهم أرقّ قلوباً وأصنّ طباعاً من أهل الشمال . ولكنهم على هذا كله كانوا متخلفين بالقياس إلى الأمم المتحضرة ؛ فكانت كثرتهم الكثيرة أمية وكان أقلهم يكتبون ويقرأون .

فإذا تركنا الجنوب إلى قلب الجزيرة العربية — أى إلى نجد — فالحياة القاسية والعيش الغليظ والجهالة المطبقة ، ونظام القبائل الذي يقوم على العصبية أكثر مما يقوم على أى شئ آخر .

ولم يكن حال الشمال في تهامة والحجاز خيراً من حال نجد . وإن وجدت في الحجاز مدن أو قرى ، كما كان يقال في تلك الأيام ؛ وإن عاش أهل هذه المدن أو القرى عيشة الاستقرار والدعة لا يرحلون عن مدنهم أو قراهم تتبعاً للغيث والتماساً للكلأ ، وإنما يرحلون تجاراً إلى الجنوب في الشتاء وإلى الشمال في الصيف ، كما يحدثنا بذلك القرآن الكريم عن قريش .

كان لأهل الطائف وأهل يثرب شئ من زراعة ، ولكن حياتهم كانت تقوم على زراعتهم هذه البسيرة وعلى تجارتهم أيضاً ؛ وكانت حياة مكة تقوم على التجارة من جهة وعلى الحج من جهة أخرى ، يقيد إليها العرب من أقطار الجزيرة في موسم الحج فيقصون نسكهم ويتتجرون أيضاً وتتضع مكة بما يحملون من ألوان التجارة .

ومن حول هذه المدن أو القرى كانت البوادي بما فيها من شلّف العيش وقسوة الحياة والتنقل في التماس المراعى ، والحصومات المتصلة التي تُثيرها العصبية بين القبائل ، والتي تنتج الغارات والحروب . ومع ذلك فلم يستطع أهل هذه المدن أو القرى أن يبرأوا من العصبية ، ولا أن يعيشوا عيشة المتحضرين بالمعنى الدقيق لهذه الكلمة ، وإنما كانت العصبية قِوام حياتهم ، يعيشون عيشة القبائل في البادية . وقد تثار بينهم الحصومات ، وقد تشب بينهم الحروب .

وكان هذا كله يستتبع كثيراً من جفاء الأخلاق وغلظ القلوب ، بحيث لم تكن حياة أهل القرى تمتاز من حياة أهل البادية إلا بشئ من ثراء كانت تتأثر به قِلة من الأغنياء ، الذين تسلطون على من يعيش معهم من الناس تسلطاً لا يخلو من عسَف وظلم وأثرة واستعلاء . وكانت اليهودية قد استقرت في شمال الحجاز لأسباب لا نحققها ولا يُبينها التاريخ ، فإلى جانب الأوس والخزرج في يثرب كانت تعيش قبائل يهودية ، وفي خيبر كذلك . وهذه القبائل اليهودية كانت تحيا نفس الحياة التي كان العرب يحيونها من حولها ، قليلٌ من حضارة وكثير من بدَاوة .

وكانت كثرة اليهود في الحجاز أمية كالعرب ، لا يقرأ ولا يكتب منهم إلا أخبارهم . وكان هؤلاء الأخبار أقرب إلى الجهل منهم إلى العلم ، وقليل منهم من كان يحسن العلم بدينه فكيف بسائر اليهود !

وسنرى فيما يأتي من هذا الحديث كيف صور القرآن الكريم جهل اليهود من أهل الحجاز دينهم وكتابهم . ولسنا نعلم على سبيل التحقيق متى وصلت بعض القبائل العربية إلى أطراف الشام وأطراف العراق .

ولكن المحقق أن العرب في ذلك العصر الذي نتحدث عنه كانوا قد جاوزوا الجزيرة العربية شمالاً إلى الشام واستقروا في أطرافه ، وأنهم كذلك كانوا قد جاوزوا جزيرة العرب شرقاً إلى العراق وإلى الجزيرة . وغلبت النصرانية على أولئك وهؤلاء ، ولكنها كانت نصرانية خاصة يجهل أصحابها حقائقها ولا يكادون يعرفون منها إلا مظاهر وصوراً .

وكما أن الإمبراطورية البيزنطية قد حمت هؤلاء العرب في الشام ، واتخذت منهم حرساً للحدود بينها وبين الجزيرة العربية ، وجعلت منهم ملوكاً وسادة ، وأجزلت لهم العطاء ، ويسرت لهم سبل العيش ، فكذلك صنعت الإمبراطورية الفارسية بالعرب الذين استقروا في العراق ، اتخذتهم حرساً للحدود بينها وبين الجزيرة العربية ، وجعلت منهم ملوكاً وسادة ، وملكّت بعضهم الأرض ، وأخذت عليهم العطاء .

## ٢

وإذن فقد عرف العرب النصرانية في الشام والعراق ، وربما عرفوها في مكة أيضاً وفي الطائف ، بفضل التجارة من جهة ، وبفضل من كان يصل إليهم من الرقيق من جهة ثانية ، وبفضل بعض التجار الذين غامروا بأنفسهم وبتجاريتهم فوصلوا إلى مكة واستقروا فيها . وكذلك عرف العرب المسيحية في الجنوب في مدينة نجران التي اضطهدهم المسيحيون من أهلها وعذبوا في دينهم كما يحدثنا المؤرخون ، وعرف العرب اليهودية في جنوب الجزيرة وشمالها .

فليس صحيحاً إذن أن الأمة العربية في ذلك العصر كانت تعيش في عزلة لا تعرف من أمر الأمم المجاورة لها شيئاً ؛ فاليهودية والمسيحية لم تنتزلا على أهل الجنوب ولا على أهل الشمال من السماء ، وإنما جاءتا أولئك وهؤلاء من الاتصال بالأمم المتحضرة المجاورة .

وليس من شك في أن بعض العرب الذين جاؤوا الفرس وخضعوا لسلطانهم خضوعاً مائلاً ، قد عرفوا المجوسية الفارسية واتخذوها لهم ديناً . وقد يقال إن أهل البادية في نجد ونهامة والحجاز كانوا بمعزل من هذا كله ، قد انقطعوا لأنفسهم وفرغوا لحياتهم تلك الغايضة القاسية ؛ ولكن هذا أيضاً لا يستقيم ؛ فمن عرب البادية والقرى ظهر شعراء كانوا يُليّمون بعرب الشام وعرب العراق ، ويأخذون جوائز ملوكهم وسادتهم ، ويعودون بعد ذلك إلى قومهم في البادية فيحدثونهم بما رأوا وما سمعوا .

وهذه التجارة المتصلة بين أهل القرى وبين الأمم المجاورة ؛ كانت جديرة أن تُعرف العرب كثيراً من شؤون الفرس والروم والحشة أيضاً . ولأمر ما تنصر أفراد من قريش كورقة بن نوفل وزيد بن عمرو ؛ ولأمر ما نجد فيما يُنسب إلى بعض الشعراء في ذلك العصر من الشعر ما يدل على أنهم قد عرفوا أطرافاً من المسيحية واليهودية ، كالذي نجله عند التابعين الديلمي وعند زهير وعند الأعشى وعند أمية بن أبي الصلت الذي قال فيه النبي صلى عليه وسلم فيما روى الشيخان : « كاد أمية بن أبي الصلت أن يُسلم » .

ونحن لا نجد عند الشعراء هذه الأطراف من الديانتين اليهودية والمسيحية فحسب ، وإنما نجد عندهم — إن صح ما يُنسب إليهم من الشعر — وصفاً لأطراف من حضارة تلك الأمم ؛ كوصفهم لجالس اللهو والشراب والغناء وغير ذلك .

فعرلة الأمة العربية إذن سحفت من السحفت ؛ لا ينبغي أن يقبل أو يطعن إليه . وكل ما في الأمر أن قلب الجزيرة العربية وشمالها لم يخضعوا لسلطان أمة متحضرة وإنما خشيَ بينهما وبين الحياة الحرة عيهاها أهلها كما يريدون أو كما يستطيعون . فعاشوا عيشتهم تلك الغليظة الخافية ؛ لم تصل إليهم الحضارة وإنما وصلت إليهم أطراف منها . فهيموا بعضها وقصروا عن فهم بعضها الآخر . فسيطرت عليهم جاهليتهم بكل ما فيها من الآثام والشور والمنتكرات .

### ٣

وكان لهم دين غليظ كحياتهم ، هو هذه الوثنية الساذجة الغليظة التي لم تفكر فيها عقولهم ، ولم تتمتع بقلوبهم ، وإنما كانت أخلاقاً وروناً عن آبائهم ؛ فلم يغيروا منها شيئاً ، بل أنكروا كل من حاول أن يغير منها شيئاً ؛ كالذي صنعت قريش بزید بن عمرو حين أظهر السُّخْط على دينها . وإذا أردنا أن نحلل هذا الدين الذي كانت العرب تدين به في غير فقه ولا تعمق ، (١٠)

فسنرى - أولاً - أنهم لم يكونوا ينكرون أن السماوات والأرض وما فيهن خالقاً هو الإله الأعظم . وقرأ - إن شئت - قول الله عز وجل :

« وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » .  
ثم اقرأ - إن شئت - هذا البيت الذي أحبه النبي صلى الله عليه وسلم من شعر لبيد فيما روى الشيخان :

ألا كل شيء ما خلا الله باطلٌ وكل نعيم لا محالة زائلٌ

ولكن علمهم بوجود الله كان ساذجاً لم يبلغ أعماق قلوبهم ، ولم يصل إلى داخل ضمائرهم ، ولم يجتزئ بنفوسهم . فأتخلوا من دون الله آلهة قريية منهم ؛ يرونها بأبصارهم ؛ ويلبسونها بأيديهم ؛ بل قد يصنعون كثيراً منها بأيديهم ؛ كهذه الأصنام التي كانوا يتخذونها من الحجارة ، أو من الخشب ؛ وكهذه الأشجار التي كانوا يعظمونها ويطيّفون بها . ثم لم يكفوا بذلك ، بل اعتقدوا أن الأرض التي يعيشون عليها ليست خالصة لهم ، وإنما يعيش عليها معهم كائنات أخرى حية هي أقوى منهم قوة وأشد منهم بأساً ؛ كائنات لا يرونها ؛ ولكنهم قد يسمعونها ، وقد يخيل إليهم أنهم يرون آثارها ، وهي كانت - فيما زعموا - تخلط آلهتهم ، وتجرى على أيديها بعض الأحداث ، وربما خلطت أفراداً منهم فأنطقتهم بأشياء فيها إنباء بما كان وإنباء بما سيكون ، وهذه الكائنات هي الجن ، أي الكائنات المستخفية المستورة ، التي لا يراها الناس ؛ ولكنهم يرون - فيما زعموا - بعض ما تفعل ، ويتلقون منها - فيما زعموا أيضاً - بعض ما تقول .

ربما اعتقدوا ؛ أن الآلهة التي كانوا يتخذونها ؛ ليست في أنفسها خالقة لشيء ولا مدبرة لشيء ، ولكنها واسطة بينهم وبين الإله الأعظم الذي خلق السماوات والأرض والذي يدبر الأمر كله ؛ فهم لا يعبدون هذه الآلهة لأنها ، تستطيع وحدها أن تنفعهم أو تضرهم ؛ وإنما يعبدونها لتشفع لهم عند الله ولتقرهم إلى الله زلي كما نقرأ في القرآن الكريم .



فهم مشركون : لا يبحلون الله ولا يعبدونه وحده ، وإنما يعبدون معه  
آلهة أخرى يتخلدونها واسطة بينهم وبينه .

وتخصي القرون على هذا النحو من الوثنية ؛ فتضاف إليه على مَرَّ الزمان ،  
الخرافات والسخافات ؛ وإذا هم يقرَّبون إلى آلهتهم كأنهم يرشونها لتشفع  
لهم عند الله ، وهم يستشيرونها في أكثر أمرهم ، ويستقسمون عندها بالأزلام ،  
وهم يرضون عنها حين تُرضيهم ويسخطون عليها حين تسخطهم ؛ لا يخطر  
لهم أنها أعجز من أن ترضى أو تسخط ، وإنما يحاولون الأمر ويستمينون  
بآلهتهم ، فإن تم لهم ما حاولوا من الأمر رضوا وزعموا أن الآلهة قد سمعت  
لهم وأجابتهم إلى ما طلبوا ، وإن لم يتم ما حاولوا سخطوا وزعموا أن آلهتهم  
لم تستجب لهم ولم تُعنه .

كذلك كانت هذه الوثنية ساذجة إلى أقصى حدود السذاجة ، سخيفة إلى أبعد  
غايات السخف . ولم يفكر هؤلاء العرب الوثنيون فيما يمكن أن يكون بعد  
الموت ، بل قدروا أن لهم حياتهم هذه التي يحيونها على الأرض ، وأن آلهتهم  
وسطاء بينهم وبين الله ؛ على أن يقضوا آراهم وينفقوا حياتهم هذه كأحسن  
ما يحبون . فإذا أدرك الموت جيلاً منهم مضى لسبيله ، وجاء جيل بعده ؛  
وقد ورث عنه دينه وآراءه في الله الذي خلق السماوات والأرض ، وفي هذه  
الآلهة التي تسعى لهم عند الله فيما يريدون من الخير ، وفي رد ما يخافون من الشر  
والمكره .

وكثير من هؤلاء العرب الوثنيين كانوا يتصلون بالمسيحيين واليهود ؛  
يسمعون منهم ، ويقولون لهم ، ويعاملونهم في شؤون الحياة على اختلافها ؛  
ولكنهم على ذلك لا يتأثرون بما يرون من دينهم ومن مذاهبيهم في الحياة .



## ٤

ولا أكاد أشك في أن وثنية أهل مكة لم تكن صادقة ولا خالصة ، وإنما كانوا يتجرون بالدين ، كما كانوا يتجرون بالعروض التي كانوا يجمعونها من الجنوب ومن أنحاء الجزيرة العربية ، لينقلوها إلى أقطار أخرى من الأرض كانت محتاجة إليها . فهم كانوا أذكى قلوباً ، وأنفذ بصيرة ، وأكثر ممارسة لشؤون الحياة في قريتهم تلك وفي غيرها من المواطن التي كانوا يختلفون إليها بتجارهم . وهم كانوا - بحكم ممارستهم للتجارة - يتصلون بأمم متحضرة في الشام ومصر وفي العراق وبلاد الفرس أيضاً . وكانوا يرون مذاهب هذه الأمم في الحياة ومذاهبهم في الدين أيضاً . فلم يكن من الممكن أن يؤمنوا لهذه السخافات التي كان يؤمن بها العرب الوثنيون .

فلذا أضفت إلى ذلك : أن الكعبة كانت بين ظهرانيهم ، وأن العرب كانوا يجمعون إلى هذه الكعبة من جميع أنحاء الجزيرة ، وأنهم لم يكونوا يأتون مكة للحج وحده ، وإنما كانوا يأتون للحج والتجارة أيضاً في تلك الأسواق التي كانت تقام كل عام قريباً من قريتهم ؛ عرفت أنهم إنما كانوا يظهرعون الإيمان بتلك الوثنية والتعظيم لتلك الآلهة ، ترغيباً للعرب في الحج ، وتحقيقاً لمنافعهم منه .

والذي نراه من حياة قريش قبيل الإسلام ، وحين بعث النبي صلى الله عليه وسلم فيهم ، يدلنا أوضح الدلالة وأقواها ، على أنهم : لم يكونوا أهل إيمان ، ولا أصحاب دين ؛ وإنما كانوا قبل كل شيء : أصحاب تجارة يسعون فيها عامهم كله ، تسافر قوافلهم في جمع العروض ثم تعود فتسهر في مكة وقتاً لتسافر بعد ذلك بهذه العروض تحملها إلى الآفاق . ولم يكونوا يؤثرون على تجارتهم شيئاً ، ولم يكن يشغلهم إلا التفكير في جمع المال من أغنيائهم وأوساطهم وفقرائهم أيضاً ؛ لطلب العروض ، ثم بيعها وطلب عروض أخرى لبيعها في الجزيرة العربية نفسها ، وفي توزيع الأرباح التي تحققها التجارة على أصحاب الأموال . فكانوا ينفقون عامهم في أخذ وعطاء ، وانتقال واستقرار ،

تحدثون في المال والتجارة ؛ إذا لقي بعضهم بعضاً ، ويفكرون في المال والتجارة إذا خلوا إلى أنفسهم ؛ وإذا شغفت النفوس بالمال وجدت في جمعه واستثماره شغلت به عن كل شيء وملك عليها أمرها كله ، وأوشك أن يكون لها الهاً تبعده وحده لا تشرك به شيئاً !

والمال فتنة لقلوب الرجال ، يفسد عليها كل شيء ، ويوشك أن يصرفها عن كل خير . وكذلك كانت قريش في ذلك العصر : مؤمنة بالمال ، مدعنة لسلطانها ، لا يعنيتها إلا أن تستثمره وتكثره وتضيف بعضه إلى بعض ، وتستمتع أثناء ذلك بما يمكن أن يتبع لها من طيبات الحياة وحياتها أيضاً . فقريش كانت تحب الرف بمقدار ما يتاح لملئها منه ، وتحب التسلط بشرط ألا يتقص من مالها شيئاً .

وإذا أردت أن تصور مكة كما كانت في ذلك العصر ، فاذكر مدينة من مدن الفينيقيين الذين لم يكن يعينهم إلا التجارة والمال ، واذكر بعد ذلك أن المدين الفينيقية لم يكن في واحدة منها بيت يجمع الناس إليه من الآفاق كما كانت الحال في مكة .

وكان سكان مكة في ذلك العصر يتألفون من طبقات ثلاث :

طبقة لها كل الحقوق وهي قريش ، تستند حقوقها إلى ما كانت ترى من شرف أصيلاً أولاً ، ومن أنها صاحبة البيت ثانياً . وكانت هذه الطبقة الشريفة المستاثرة بالحقوق كلها تنقسم في نفسها إلى : فئة الأغنياء أولي الرأء العريض . وفئة الذين يملكون من المال ما يتيح لهم أن يتجروا سواء سافروا للتجارة أو اكتفوا باعطاء أموالهم للمتجرين .

وفئة أخرى فقيرة ، قد تملك القليل وتتجر فيه وقد لا تملك شيئاً ، فهي مضطرة إلى أن تعمل لتعيش .

وهذه الفئات الثلاث من قريش كلها متساوية في الشرف وفي الا تمتاع بالحقوق ، وهي من أجل ذلك تكون فئة ممتازة لطبقة السادة .

وتأتي بعدها طبقة أخرى هي طبقة الحلفاء ، وهم ناس من العرب على اختلاف قبائلهم آووا الى مكة ليأمنوا فيها ، فهي مدينة حرام يأمن اللاجئي اليها مهما تكن جنائته وجرائمه على قومه ، وناس من العرب آخرون تسامعوا بغنى قريش ودعة الحياة في مكة فأقبلوا يبتغون فضلا من رزق . وكل هؤلاء وأمثالهم لم يكن يتاح لهم المقام المطمئن في مكة الا اذا حالفوا حبا من أحياء قريش أو فردا من أفرادها . فهم أحرار اذا حفظوا حق الحلف والجوار تحميمهم قريش فيأمنون ويسمون في الرزق . ولكنهم ليسوا من قريش ، وانما هم طبقة دونها تعيش في ظلها ولا تشارك في حقوقها .

وطبقة ثالثة : هي الرقيق الذي لا حق له حتى في نفسه ، يملكه سيده كما يملك ما في بيته من أداة يسخره فيما يريد من أمره كما يشاء ، ليس له أن ينكر ولا أن يعرض ، وانما عليه أن يسمع ويطيع ، وسيده يملك أن يحرره بالعتق كما يملك أن يبيعه أو يهبه ، كما يملك أن يعاقبه أشد العقوبة وأيسرها وله عليه حق الموت والحياة ، ولكن قريشا لم تكن تغلو في استعمال هذا الحق .

والى جانب هذه الطبقات الثلاث كان يعيش بمكة شذاذ من الآفاق ، ليسوا عربا ولكنهم عجم من أمم مختلفة ، أقبلوا متجرين بتجارة تحتاج اليها الطبقة الغنية والوسطى . بعض هؤلاء كان يتجر باللهم : يسقى الخمر ، ويسمع الغناء ، ويلهي من احتاج الى اللهو من شباب قريش بالوان من المتاع ليس من السهل أن يوجد في البيئات العربية ، وبعضهم كان يتجر بالنقد ، يصرف الدنانير والدرهم ، ويقوم الذهب والفضة بهذين التقدين .

وكان هؤلاء الأجانب يعيشون في أمن لا يعرض لهم أحد بمكرهه لمكان الحاجة اليهم ، وأكثرهم كانوا من المسيحيين أقبلوا من بلاد الروم ، وربما كانوا يفتنون قريشا بما يحدوهم من أحاديث بلادهم ، وبما يفتنون لهم في هذه الأحاديث من أبواب التجارة والربح .

كذلك كانت تعيش مكة في ذلك العصر ، يضطرب فيها هؤلاء السكان على اختلاف طبقاتهم ومنازلهم وأجناسهم . وواضح أن أكثر الرقيق لم يكونوا

عربا ، فلم تكن قريش صاحبة حرب ؛ لأن المال والتجارة لا يحبان الحرب . فكانت تشتري هؤلاء الرقيق فيما كانت تشتري من العرُوض ، وربما اتجرت فيهم أحيانا . ولكنها كانت تشتريهم في أكثر الأحيان لمنافعها ومآربها وحاجاتها المختلفة ، وواضح أن هؤلاء الرقيق لم يكونوا يدينون دين سادتهم ، وإنما كان منهم المسيحي واليهودي والمجوسي حسب البلاد التي نشأوا فيها واجتلبوا منها . ومن الطبيعي أن أغنياء قريش وأهل الطبقة المتوسطة منهم لم يكونوا يعملون الا في التجارة ، فكان الرقيق يكتفونهم حاجاتهم اليومية : يرعون عليهم ما كانوا يملكون من الابل والغنم ، ويعنون بما كانوا يملكون من الخيل ، ويعملون فيما كانوا يملكون من الأرض خارج مكة في الطائف أو في غيرها ، ويقومون بخدمتهم في دورهم ويخدمونهم في أسفارهم في الصيف والشتاء وربما كان بعضهم يحسن حرفه من الحرف ، فكان سادتهم يسخرونهم في اصطناع حرفهم هذه والاكتساب منها ، على أن يكون كسبهم لسادتهم ، لا يملكون لأنفسهم شيئا الا ما يقرهون ويقيم أودهم .

وكذلك اجتمعت في مكة أجناس مختلفة من الناس ، وألوان مختلفة من الديانات . وكان من الطبيعي أن يؤثر هذا كله في حياة قريش ؛ وليس شيء أشد تأثيرا في حياة الناس من اتصالهم بالأجناس المختلفة ذوي الحضارات والديانات المختلفة . وهذا هو الذي يفسر لنا ما امتازت به قريش من العرب كافة — في ذلك العصر — من ذكاء القلوب ، وسعة الحيلة ، وفقار البصيرة ، وبعد النظر ، وحسن السياسة لأموها كلها ، والراعة في القيام على المال واستثماره ، وفي فهم الناس والنفوذ الى أعماقهم .

ولكن قريشا على ذلك كانت تسكن قرية في واد غير ذي زرع ، قرية منقطعة انقطاعا تاما من البلاد المتحضرة . كل شيء كان يوهل قريشا وقريتهم للحضارة ؛ وللحضارة الممتازة ، لولا هذا الانقطاع الذي فرض عليها .

ومن الحق أن قريشا كانت تتصل اتصالا منتظما بالبلاد المتحضرة بحكم أسفارها في التجارة ، ولكن الحضارة لا تنقل من مكان الى مكان كما تنقل

العروض ؛ وإنما تنشأ في بيئة من البيئات ؛ تنبت من الأرض ، ثم تقوى وتشتد ، ويزيدها الاتصال بالأمم المتحضرة نمواً وازدهاراً .

## ٥

كذلك كانت تعيش قريش في القرن السادس للمسيح . ليس من اليسير أن نحدد لها نظاماً من نظم الحكم التي يعرفها الناس . فلم يكن لها ملك ، ولم تكن جمهورية أرستقراطية بالمعنى المألوف لهذه الكلمة ، ولم تكن جمهورية ديمقراطية بالمعنى المألوف لهذه الكلمة أيضاً ، ولم يكن لها طاغية يدبر أمورها على رغبتها ، وإنما كانت قبيلة عربية قد احتفظت بكثير من خصائص القبائل البادية . فهي منقسمة إلى أحياء وبطون وفصائل ، والتنافس بين هذه الأحياء والبطون والفصائل قائم ؛ يشتد حيناً ، ويلين حيناً آخر ، ولكنه لا يصل إلى الخصومات الدامية كما كانت الحال في البادية . وأمور الحكم — إن صح أن يذكر لفظ الحكم — تجري كما كانت تجري في القبيلة البادية . وكل ما وصلت إليه قريش من التطور في شؤون الحكم هو أنها لم يكن لها سيد أو شيخ يرجع إليه فيما يشكل من الأمر ، وإنما كان لها سادة أو شيوخ ، يلتزم منهم مجلس في المسجد الحرام ، أو في دار الندوة ؛ وأمام هذا المجلس تُعرض المشكلات التجارية ، وتُعرض المشكلات التي تكون بين أحيائها ؛ وقد تعرض المشكلات التي تثار بين الأفراد إن بلغت من الخطر أن تثير خصومة بين حيين أو أسمر .

ومضى أمر قريش على هذا النحو إلى آخر العصر الجاهلي . وكأنها أحست قُبيل البعثة أن هذا النظام لا يكفل العدل الشامل الذي يطمئن إليه الأقوياء والضعفاء جميعاً ، وإنما يكفل العدل بين السادة وأنصاف السادة ، ويخلى بين هؤلاء وبين شيء من الظلم يقع على الضعفاء من الخلفاء ، ومن أَوْوًا إلى مكة ليقيموا فيها إقامة تقصر أو تطول .

ومن أجل هذا اجتمعت طائفة من خيار هؤلاء السادة وأقربائهم ، وتحالف أعضاؤها على أن يرهبوا الظلم ويقوموا دون المظلوم ، حتى يتنصف من الظلم

ودون الضعيف حتى يأخذ حقه من القوي . وهذا الحلف هو المعروف بحلف الفضول الذي شارك فيه النبي صلى الله عليه وسلم فيمن شارك فيه من بني هاشم قبل البعثة . وقد ذكر النبي بعد ذلك هذا الحلف وأثنى عليه .

## ٦

وكانت ثقيف تعيش نحو هذه العيشة في الطائف إلا أن أمرها لم يكن كأمر قريش على الحج والتجارة : فلم يكن إلى الطائف حج لمكان الكعبة من مكة . وكانت ثقيف قد رزقت شيئا من الغصب ، فاصطنعت الزراعة وزراعة الفاكهة خاصة ، واعتمدت أو كادت تعتمد في تجارتها على قريش ، فكانت قريش تشترى عروض الطائف وتنشرها فيما تنشر من تجارتها ، وربما أسهم بعض الأغنياء من ثقيف بأموالهم في تجارة قريش . فكانوا كغيرهم من أهل مكة في ذلك .

على أن شيئا من حسن الصلة كان قائما بين قريش وثقيف ، فكان بينهم النصر من جهة ، وربما اشترى بعض الأغنياء من قريش أرضا بالطائف واغترس فيها الحداق والكروم ، وربما اتخذ بعض الأغنياء من قريش لأنفسهم دورا في الطائف يفزعون إليها من مكة بحيث نستطيع أن نقطع بأن قريشا وثقيفا كان بينهما شيء يشبه الحلف ويقوم على المصالح المشتركة في الزراعة والتجارة جميعا .

ولم تكن ثقيف على قوتها في الجاهلية تمتاز بمثل ما كانت قريش تمتاز به من ذكاء القلوب وفناذ البصيرة ، وإنما كانت ثقيف تمتاز بشيء من القوة والمثبة ، وتمتاز بالمكر والدهاء وحسن المداورة ، والبراعة في الكيد للخصم أو العدو .

## ٧

أما يثرب فقد كان شأنها يختلف عن شأن هاتين القريتين اختلافا شديدا ، فهي أولا بعيدة عنهما بعدا يحول بينها وبين مشاركتهما في كثير أو قليل من الأمر ، وهي ثانيا لم تكن خالصة لقبيلة واحدة كما كانت مكة خالصة لقريش وكما كانت الطائف خالصة للثقيف ، وإنما كان يسكنها قبيلتان من العرب ترجعان الى أصل يمني واحد ، ولكنهما تختصمان دائما ويشدد التنافس بينهما أحيانا حتى يورطهما في حرب تتصل وقتا طويلا .

وهاتان القبيلتان هما الأوس والخزرج ، وكانت كل قبيلة منهما تمضي أمورها على طريقة القبائل لا يفرق بينهما وبين أهل البادية الا أنهما مستقرتان في مدينتهما لا تتجمعان الغيث وإنما تنتظرانه ، ولا تتقلان في التماس الكأ . وكلتا القبيلتين كانتا تعيشان على الزراعة وعلى استثمار النخل خاصة .

ثم هناك فرق آخر بين يثرب من جهة وبين مكة والطائف من جهة أخرى ، وهو أن يثرب لم تكن خالصة لأهلها من العرب وإنما كان اليهود يشاركونهم فيها . وكانت المعاملات في الزراعة والتجارة تجري بين اليهود وبين هاتين القبيلتين بحكم الجوار والاشتراك في الأرض وفي المصالح على اختلافها ، وكان لكل قبيلة من الأوس والخزرج حلفاؤها من اليهود يحاربون معها إن حاربت ويسالمون معها إن سلمت .

ومن أجل هذا كله ؛ كان الفرق عظيما بين أهل يثرب من العرب وأهل مكة والطائف ، فأهل يثرب أصحاب زراعة متصلة يزرعون ليعيشوا ولا يكادون يتجرون خارج الجزيرة العربية إلا قليلا ، وهم بعد ذلك مخالطون لأهل الكتاب من اليهود مخالطة متصلة .

فلا غرابة في أن يؤثر هذا كله في أخلاقهم وفي طبائعهم ، فيجعلهم أئلين عريكة وأرق شمائلا وأسمح أخلاقا . ولكنهم على ذلك ظلوا كثيرهم من العرب مشركين يعبدون الأوثان ، ويؤمنون بكثير مما كان أهل البادية يؤمنون به من

السخافات والخرافات ، وظلوا كثيرهم من العرب يعظمون البيت الحرام بمكة ويمجّدونه في الموسم مع غيرهم من الحجّيج .

وكانوا في هذا العصر الذي نتحدث عنه قد بلغ منهم الجهد لكثرة الاختلاف بين القبيلتين وما كان ينشأ عن ذلك من الخصومات والحروب ، ثم لأن اليهود على ما كان بينهم وبين القبيلتين من الجوار واشتراك المصالح كانوا يستظهرون على هؤلاء العرب الجهال الأميين ، يستظهرون عليهم بما عندهم من كتاب ، وبما لهم من دين مهما يكن أمره فقد كان أرقى من هذه الوثنية الغليظة التي كان العرب يدينون بها .

## ٨

وليس غريبا — بعد هذا الذي عُرِض عليك في إيجاز من شؤون الأمة العربية في وِبرها ومدّرها — أن تنشأ عن هذه الحياة التي كانوا يحيونها أخلاق غليظة كغلظ هذه الحياة ، وعادات منكرة كتنكر هذه الحياة أيضا ؛ فهؤلاء الذين يعبدون الأصنام التي يصنعونها بأيديهم ، ويعبدون الأشجار التي لا يتخرجون من أن يتفصوا بشمارها وفصونها إن احتاجوا الى ذلك ؛ لا يُستظر منهم أن تصفو طباعهم وتمتاز أخلاقهم وتلين قلوبهم وتحسن شمائلهم . بل عكس هذا كله هو الذي يُستظر منهم .

فاذا أضفت الى ذلك ما كانت البداوة تفرض على أهلها من الفقر والعوز وقسوة الحياة ، وأن أهل القرى إنما هم قوم عاشوا بدّاءة أولا ثم استقروا في قُراهم بعد ذلك ، دون أن يضيّعوا من خصائص البداوة إلا أقلها . فليس غريبا بعد هذا كله أن نعرف من عادات هؤلاء العرب ما نعرف من الغلظة والقسوة والجفاء ؛ وليس غريبا أن نعرف أنهم كانوا يقتلون أولادهم خشية الفقر والإملاق ويثدّون بناتهم خشية الفقر والإملاق والعار أيضا . وليس غريبا أن نعرف أن العلاقة بين رجالهم ونسائهم لم تكن مهذبة ولا نقيّة ولا مُبرّاة لما يعاب ،





الى غير ذلك من العادات الكثيرة التي غيّرها الإسلام وحفظ الشرع منها شيئا غير قليل .

ومن الطبيعي أن أهل القرى كانوا أرق طباعا من أهل البادية الى حد ما . فلما نعرف أن أهل مكة أو الطائف أو يثرب كانوا يقتلون أبناءهم أو يتدبون بناتهم ، حال بينهم وبين هذا ما أتبع لهم من لين العيش وسعة ذات اليد ولكن أهل القرى كانوا قلة ضئيلة بالقياس الى أهل البادية فلا ينبغي أن يتخذوا عتوانا لهم .

وهما يكن من شيء فقد كان أهل الوبر وأهل المدر سواء في وثنيهم تلك الغليظة ، لم يكادوا يتأثرون تأثرا ذا بال بمن جاوهم من اليهود والنصارى . وعسى أن يكون اليهود والنصارى الذين استقروا بين العرب هم الذين تأثروا بالحياة العربية وغلظها ، وما كان يشوبها من العادات والأخلاق .

فقد يكون من النافع حقاً أن نقيس نصرانية نجران الى النصرانية التي كانت منتشرة في البلاد المتحضرة ، وأن نقيس يهودية يثرب وخيبر الى يهودية اليهود الذين كانوا متفرقين في البلاد المتحضرة أيضا . كلا الدينين انقطعت الصلة أو كادت تنقطع بينه وبين الذين كانوا يقومون عليه من الأحبار فتبدت ، وإن استقر في هذه القرى ؛ لأن هذه القرى نفسها كانت أقرب الى البداوة منها الى الحضارة .

وعلى كل حال فلم يكد العرب ينتفعون بما كان بينهم وبين اليهود والنصارى من اتصال ، وإنما ظلوا كما كانوا حتى جاءهم دينهم الجديد .

## ٩

وكان بين قريش رجل من أشرافهم يتجر كما يتجرون ويحضر مجالسهم في المسجد وفي دار الندوة . هو عبد المطلب بن هاشم ولكنه كان يمتاز من قومه بكثير من الوار وميل الى الدين والنسك ، يعظم ما كان قومه يعظمون من هذه الآلهة ولكن عن إخلاص وصدق لا عن تكلف ورياء . وقد أتيت له أشياء

زادته امتيازاً من قومه ، فخاصموه أول الأمر ثم أكبروه بعد ذلك : فهو قد احتضر بشر ززم .

وحدث أصحاب الأخبار بأنه لم يحضرها من عند نفسه وإنما أتاه آتٍ في نومه فأمره باحتفارها وبيّن له مكانها ، فأقبل على ما أمر به حتى أنفذه . ويقول أصحاب الأخبار : إنه وجد كثرًا أثناء احتفار البئر قبل أن يصل إلى الماء ، فخاصمته فيه قریش فجعله للكعبة ولم يأخذ هو ولا غيره منه شيئاً ، ثم أنبط الماء فخاصمته فيه قریش ترى أن البئر لها ، ويرى هو أنها له ؛ لأنه احتضرها بيده وأنبط ماءها بجهد . ولجّت قریش في الخصومة - فيما يقول أصحاب الأخبار - حتى أجمعوا إلى أن يحتكموا إلى أحد الكهان ، فأوفدوا مع عبد المطلب وفداً يخاصمونه إلى ذلك الكاهن ، ولكنهم لم يحتاجوا إلى هذا الاحتكام ، لأن آية ظهرت لهم في الطريق أقنعتهم بأن عبد المطلب ليس متكلباً ولا متكلباً .

قال الرواة : وفي أثناء هذه الخصومة أحسّ عبد المطلب أنه وحيد ليس له من الولد من ينصرونه ، فنلن لئن أتيت له عشرة منهم ليقربنّ أحدهم إلى الآلهة .

وقد أتيت له عشرة من الولد ، فأزعم أن يقرب أحدهم وهم بذلك ، ولكن قریشاً أتت عليه لأنها استبشعت عمله هذا . وما زالت به حتى أقنعتته بأن يقرع بين ابنه وبين عشرة عشرة من الإبل . فجعل كلما أقرع خرج سهم على ابنه حتى بلغت الإبل مائة فقربها إلى الآلهة ونجا ابنه ذاك الفتى .

فإذا صوّرت هذه القصة شيئاً ؛ فإنما تصور نزوع عبد المطلب إلى شيء من الدين وإخلاصه فيه ، وإسماعه في سبيله بالولد والمال جميعاً . وتصور كذلك عزوف قریش عن المُفْطِطِج من الأمر وإنكارها في عنف وإلحاح هذا القربان البشع الذي يضحى فيه بالإنسان للآلهة .

على أن ذلك الفتى الذي افتداه أبوه بالإبل فأغلى في الفداء لم يعمر ، وإنما

زوجه أبوه ثم أرسله الى الشام مع قومه للتجارة . فذهب ولم يعد ، أدركه الموت  
بيثرب في عودته من الشام . وقد وُلد له بعد موته صبي هو الذي اختاره الله  
ليأتي العربَ بدينهم الجديد .

وفي تلك الأيام نفسها تعرضت مكة لخطر شديد : أقبل الحبشة اليها من  
اليمن غزاة يريدون أن يملكوا الحجاز كما ملكوا اليمن ، وأن ينشروا في الحجاز  
دين المسيح كما حاولوا نشره في اليمن ، بعد أن انتقموا لتلك المدينة المسيحية :  
نجران . وكانوا بالطبع مزمعين أن يهدموا الكعبة وأن يحطموا ما نُصب عليها من  
الأوثان ، ولكن الله بالغ أمره قد جعل لكل شيء قدرا ، فهو يصد الحبشة عن  
مكة ويمنعهم أن يدخلوها ويردهم الى اليمن مدحورين قد بلغ منهم الجُهد ،  
وأصابهم ما أصابهم من الشر الذي صورّه الله عز وجل أروع تصوير في السورة  
الكريمة :

« أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ . أَلَمْ يَجْعَلْ  
كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ . وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ . تَرْمِيهِمْ  
بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ . فَجَعَلْنَاهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ » .

وما أحب أن أعرض لتأويل هذه الطير الأبابيل التي رمت الحبشة بحجارة من  
سجيل فجعلتهم كعصف مأكول . لأنني أؤثر دائماً أن أقبل النص وأفهمه ،  
كما قبله وفهمه المسلمون الأولون حين تلاه عليهم النبي صلى الله عليه وسلم .

وفي هذه الموقعة أظهر عبدُ المطلب من الصبر والجَلَد ومن الشجاعة والثقة  
ما لم يظهره غيره من أشراف قريش . فضلا عن أوساطها وعامتها ؛ ذلك أنه  
أشار على قريش أن تخلي مكة وتلوذ بشعاف الجبال وتخلي بين هذا الجيش  
العظيم وبين ما يريد . فسمع له قومه وتجنبوا الحرب وأقام هو بمكة لم يعتزلها  
فيمين اعتزلها ، وإنما قام عند الكعبة يدعو الله ويستنصره .

ويقول الرواة : إن الجيش أغار فيما أغار على إبل قريش فاحتازها ، وجاء

عبد المطلب حتى استأذن على أبرة عظيم الحبشة وقائد جيشها . فلما أدخل عليه لم يكلمه إلا في إبل له أخذها الجيش فيما أخذ من إبل قريش .

قال الرواة : فصغر عبد المطلب في نفس أبرة : وقال له : كنت أظن أنك جئت تكلمني في شأن مكة وفي شأن بيتكم هذا الذي تعظمونه ، فإذا أنت لا تسألني إلا أن أرد عليك إبلك !

قال عبد المطلب : فإني أكلمك في مالي الذي أملكه فأما البيت فإن له رباً يحميه إن شاء .

فردت عليه إبله ، وعاد إلى مكانه من الكعبة يدعو الله ويستنصره .

قال الرواة : وأصبح أبرة من غد مزعماً دخول مكة وهم البيت ، ولكن الله حال بينه وبين ذلك بما أرسل عليه وعلى جيشه من تلك الطير الأبابيل التي رمتهم بحجارة من سجيل فجعلتهم كعصف مأكول !

وعادت قريش إلى مكة موفورة لم تُرزأ شيئاً ، فازداد إكبارهم لعبد المطلب وشجاعته وثقته وثباته حيث لم يثبتوا ، وإنما فروا فلابوا بشعاب الجبال .

في نفس هذا العام - الذي سمته قريش وسماه الرواة بعد ذلك عام الفيل - ولد هذا الصبي يتيماً كما رأيت آنفاً فسماه عبد المطلب محمداً ، وكفله واسترضعه في بني سعد من هذيل . حتى إذا أتم الرضاعة واحتفظت به الموضع بعد رضاعه وقتاً ردت به إلى أمه . فجعل ينشأ بمكة في ظل جده الشيخ . ثم سافرت به أمه - حين كان في السادسة من عمره - إلى يثرب ، تريد أن تزور وأن تُزير الصبي قبر أبيه عبد الله بن عبد المطلب ولكنها خرجت من مكة ولم تعد إليها كما خرج زوجها عبد الله من قبل فلم يعد إلى وطنه !

أدركها الموت في بعض الطريق منصرفتها من يثرب عائداً إلى مكة . وعادت بالصبي حاضنته بركة - التي عرفت في الإسلام بأُم أيمن - فقامت على خدمته

في ظل جده ، وأصبح الصبي يتيماً لأبيه وأمه جميعاً . على أنه لم يبلغ السابعة حتى فقد جده أيضاً ، فأخذته اليُثم من جميع أقطاره : فقدَ أباه وأمه وجده ، ولكن الله آواه كما يقول في سورة الضحى :

« أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى »

وكفل الصبي بعد موت الشيخ عمّه أبو طالب ، فكان له نعم الكافل ونعم الولي . وكان أبو طالب صاحب سفر في التجارة كغيره من أشراف قريش وأوساطها .

فيقول الرواة : إنه همّ بالسفر في تجارته إلى الشام ذات عام والصبي في الثانية عشرة من عمره ، فتعلق به الصبي وألحّ في أن يصحبه في سفره ذلك ، ورقّ له قلب عمه فحمله معه إلى الشام .

ويقول الرواة : إنه لم يكد يبلغ به مشارف الشام حتى غاد به مسرعاً إلى مكة عن أمر راهب من رهبان النصارى ، علم من أمر الصبي ما لم يعلم عمّه ، فأوصاه أن يرده إلى وطنه ، وأن يحضره في مكة من مكر النصارى واليهود .

وشب الصبي في كفالة عمه حتى إذا بلغ الرابعة عشرة من عمره شهد حرب الفجار التي كانت في حرم مكة بين قيس وقريش .

شهد الحرب ، ولكنه لم يشارك فيها ؛ كان أصغر سنّاً من ذلك ، فكان ينسب على أعمامه . وأكبر الظن أنه حين أنبع جعل يسعى في رزقه ، فكان يرعى الغنم على قومه ، حتى إذا نيف على العشرين سلكت الحياة به طريقاً أخرى .

## ١٠

كان فقيراً لا يكاد يملك شيئاً ، وكان يكتسب قوته من رعي الغنم ولكنه نهى من قريش ومن أشرافها . ورعى الغنم قد يلقى بالصبي وبأمثالهم من الذين لم يتقدم بهم الشباب ، فأما إذا شبوا واستتموا قوتهم فليس لهم بُدّ من أن يسلكوا

طرقاً أخرى الى الرزق . وعمه صاحب تجارة ، وقد مات أبوه تاجراً ، وجدّه كان صاحب تجارة أيضاً . فما يمنعه أن يسلك الطريق التي ألفت قريش سلوكها ؟

وقد أقبل عليه عمّه ذات يوم ، فأنبأه بأن خديجة بنت خويلد امرأة غنية ، من أكثر قريش أموالاً ، وأوسطهم نسباً ، قد جهزت تجارة ضخمة الى الشام ، ونصح له بأن يكون رسولها بتجارها تلك . وأنبأه بأنه يستطيع أن يسعى له في ذلك عند خديجة إن صح عزمه على السفر . فقبل الفتى ورضيت خديجة . ورأته مكة ذات يوم خارجاً في قافلتها الى الشام يصحبه غلام لخديجة يقال له : ميسرة . وقد بلغ الشام ، فباع واشترى ، وعاد مع القافلة ، فأدى الى خديجة تجارها ، وأدى اليها مع هذه التجارة ربها لم يتح لها في تجارة قط . وكأن الله لم يجعل هذه التجارة إلا وسيلة لشيء آخر وراءها ، فقد وقع الفتى من قلب خديجة ، وإذا هي ترسل اليه مغوية له بخطبتها ، وإذا هو يخطبها ثم يصبح لها زوجاً . وهي تكبره بخمس عشرة سنة فيما يقول الرواة .

ومند ذلك اليوم عاش في مكة عيشة المفورين لا يشكو حاجة ولا يجد ضيقاً ، كما قال له الله عز وجل في سورة الضحى :

« وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى » .

وقد أتبع له من خديجة الولد ، وأتبع له معها الأمن والدعة . ولكنه في ذلك الطور من أطوار حياته ظهرت فيه خصال لم تكن مألوفة في شباب قريش : فهو شديد التفرقة من اللهو وشديد التفرقة من اللغو أيضاً ؛ وهو أبعد الناس عن التكلف وأقربهم الى الإسماح واليسر ؛ وهو أبغض الناس لهذه الأوثان التي كان قومه يعبدونها مخلصين أو متكلفين ، وهو أصدق الناس إذا تكلم وأوفاهم إذا عامل وأبعدهم من كل ما يزرى بالرجل الكريم . وهو بعد ذلك أوصل الناس للرحم وأرعاهم للحق وأشدّهم إيثارة للبر . فهو يجد عمه الذي كفله صبيّاً ويافعاً قد كثر ولده وقل ماله ، ويريد أن يعينه دون أن يؤذيه ، فيأخذ منه

صبيته علياً ، ويرد عليه من العناية واللفظ والبر بعض ما أدى اليه أبوه حين كان صبيّاً يتيماً . وقد شاعت عنه هذه الأخلاق وعرف بهذه الخصال حتى أحبه قريش وسمته الأمين وعاملته على أنه الأمين حقاً .

وفي ذات عام همت قريش أن تعيد بناء الكعبة فعزمت بعد تردد ، ونقضت البناء وأخلدت في إعادته ، وشاركتها الأمين فيما فعلت . حتى إذا بلغت موضع الحجر الأسود اختلفت أحياء قريش فيمن يضع هذا الحجر في موضعه ، يرون أن من يتاح له ذلك سيظفر بشرف أي شرف . وما هي إلا أن يتحول الخلاف إلى خصومة تشد وتنعف حتى يخشى شرها ، ولكن ذوي أحلامهم وأولي رأيهم ، يشيرون عليهم بالتحكيم وبأن يحكموا أول داخل عليهم فيحكمونه ، فيقضي بينهم قضاء يرضيهم ، ويكون له مع ذلك ما بعده . ييسر رداه ويضع الحجر في وسطه ، ثم يأمرهم بأن يأخذوا بأطراف الرءاء ، فيحملونه ويمشوا به ، حتى إذا بلغوا البناء أخذ الحجر فأقره بيده في موضعه .

على أنه قد أخذ يميل إلى العزلة شيئاً فشيئاً ، ثم اشتد عليه حب العزلة ، فجعل يترك مكة بين حين وحين ، ويمضي وقد تزود لعزلته ، حتى إذا بلغ غار حراء خلا فيه إلى نفسه الأيام والليالي ، فإذا انقضى زاده أو كاد ينقضي ، عاد إلى أهله فتزود من جديد ، ورجع إلى غاره فأوى إليه ومكث فيه ما شاء الله أن يمكث . أصبحت هذه الخلوة له عادة ، ولكنه يعود إلى أهله ذات يوم ولغان مفاجئاً ، شديد الاضطراب ، ويقص على خديجة شيئاً عجباً .

## ١١

أنبأها بأنه كان خالياً إلى نفسه في غار حراء . ولكنه ينظر فيرى شخصاً أمامه ، ويسمع فإذا هذا الشخص يكلمه يقول له : اقرأ . قال : ما أنا بقارئ — يريد لا أعرف القراءة — فضمه ضمّاً شديداً — أو غطّه غطّاً شديداً — كما يقول حديث الشيخين فيما يرويان عن عائشة — حتى بلغ منه الجهد .. ثم



أسلمه وقال : اقرأ . قال : ما أنا بقارئ . فغطه غطا شديدا حتى بلغ منه الجهد . ثم أرسله فقال :

« اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم . الذي علم بالقلم . علم الإنسان ما لم يعلم » .

ثم استخفى حتى لا يرى النبي صلى الله عليه وسلم شيئا ولا يسمع شيئا . فيخرج من الغار وقد أخذه رَوْعُ أي روع . وهو في طريقه مسرع الى أهله ، ولكنه يسمع صوتا يناديه ، فينظر أمامه فلا يرى شيئا ، وينظر عن يمينه فلا يرى شيئا ، وينظر عن شماله فلا يرى شيئا ، وينظر خلفه فلا يرى شيئا ، فيرفع رأسه فيرى ذلك الشخص الذي أتاه في الغار جالسا على كرسي بين السماء والأرض فيبلغ به الروح أقصاه . ويمضي أمامه لا يلوي على شيء حتى يأتي أهله مَرْتَاعَا مَدْعُورَا : يقول زمّلوني زمّلوني — أو دثروني دثروني — وصَبَّوْا علي ماء باردا . فتفعل خديجة ما طلب إليها حتى يذهب عنه الروح . فيقول لزوجيه بعد أن ألبأها نبأه : لقد خشيت على نفسي . تقول له خديجة : كلا ! والله ما يخزيك الله أبدا ، إنك لتصل الرحم ، وتحمل الكل ، وتكسب المعدوم ، وتقري الضيف ، وتعين على نوائب الحق .

قال المحدثون ورُؤَاة السيرة : فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل ابن أسد بن عبد العزى — ابن عم خديجة — وكان امرأً قد تنصر في الجاهلية ، وكان يكتب الكتاب العبراني ، فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب ، وكان شيخا كبيرا قد عمي — فقالت له خديجة : يا ابن عم اسمع من ابن أخيك .

فقال له ورقة : يا ابن أخي ماذا ترى ؟ فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبر ما رأى . فقال له ورقة : هذا الناموس الذي نزل الله على موسى صلى الله

عليه وسلم ، يا ليتني فيها جذع ، ليتني أكون حياً إذ يُخرجك قومك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أومخرجي هم ؟ » . قال : نعم ، لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي ، وإن يدركني يومك أنصرك نصراً مؤزراً .

وكأنه لزم داره واجتنب غار حراء منتظراً ما يكون من أمره بعد ما رأى وما سمع فأوحى إليه :

« يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبُّكَ فَكَبِّرْ . وَثِيَابُكَ فَطَهِّرْ . وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ . وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرْ . وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ » .

ومنذ ذلك الوقت ظهر له ما يراد به ، فلم يكن ما جاءه في الغار إلا إيذاناً له بأن مهمة ثقيلة خطيرة قد ألقيت على عاتقه ، وأن عليه أن يؤديها صبوراً جليداً ، محتملاً في سبيل أدائها ما قد يعرض له من العنت والمشقة والأذى ، وهو على كل حال مكلف أمرين ليس أحدهما بأقل خطراً من الآخر

فأما الأول : فهو أن يجاهد نفسه ويأخذها راضية أو كارهة بما سيدعو الناس إليه من تكبير الله بالقلوب والألسنة ، ومن التطهير من كل دنس ظاهر أو خفي ، ومن هجر الرجز واجتناب المن ، واستكثار ما يأتي من طاعة الله والاجتهاد في ذاته ، ومن الصبر لربه على ما يبلوه به من ألوان البلاء ، وعلى ما يكلفه حمله من ثقال الأعباء .

وأما ثانيهما : فهو أن ينذر الناس بأن حياتهم التي يمونها ليست كما يظنون طمأنينة وطمأنينة واستمتاعاً بما يتاح لهم من اللذات واحتمالاً لما تعرض لهم من الآلام والمعن والخطوب إنما هي شيء وزأمة أشياء وله ما بعده . فليس لهم بد إذن من أن يجتاطوا لما وراء حياتهم من الأمر ، ومن أن يأخذوا له أهتهم ويتروخوا بما ينهني من الزاد .

## ١٢

وقد تجرد النبي صلى الله عليه وسلم لأداء ما كلف من مهمة ، وما حمل من أمانة ، فأخذ نفسه بأشد ما يأخذ الرجل به من الجهد والمشقة في ذات الله ، وأنفذ أمر الله في نفسه فيما اختصه به من التكليف ، كما أنفذ أمر الله في كل ما كلف أن يأمر الناس به . وقد بدأ بأهله وذوي قرباه : فأنذرهم ، وبشّرهم ، واستجاب له منهم من استجاب ، وأبى عليه منهم من أبى . ثم أمر بتعميم دعوته : فأنذر قومه وبشّرهم ودعاهم الى الإيمان ، والبر ، والمعروف . فلم يستجب له منهم إلا أقلهم ، وامتنع عليه أكثرهم . ثم لم يكتفوا بالامتناع بل لم يلبثوا أن ضاقوا به وبدعوته ، وجعلوا يردّونه ردّاً رفيقاً أحياناً ، ويردّونه ردّاً عنيفاً في أكثر الأحيان . ثم تألبوا عليه وجعلوا يؤذونه في نفسه وفيمن تبعه من الناس بأيديهم وألسنتهم . ثم أصبحت الحياة بينه وبين قومه جهاداً متصلاً عنيفاً أشد العنف وأقواه . ولكنه صبر لهذا الجهاد كما أمر أن يصبر ، واحتمل فيه من ألوان المشقة ما ينوء بالرجال أولي العزم كما أمر أن يحتمل ، وجعل يصبر أصحابه ويهون عليهم ما كانوا يلقون ، وما أكثر ما كانوا يلقون من ضروب الفتنة والعذاب !

وفي أثناء ذلك كان الوحي ينزل عليه من السماء ، فيعلن كل ما يوحى اليه به ، يتلوه على من آمن معه وعلى من لم يؤمن ، فهو مكلف أن يبلغ رسالات ربه . وهو يبلغها أميناً عليها مجتهداً في تبليغها ، يبشر وينذر ويرغب ويرهب ، ويجادل المخاصمين ويقرع حجتهم بحجة الله ، لا وانياً ولا مستأنياً ولا مقصراً . وقد هابت قريش أن تؤذيه إيلاء ثقيل ، أو أن تخرجه من وطنه ، أو أن تقتله ، مخافة أن يغضب له قومه من بني عبد مناف فيفسد عليها أمرها كله . فجعل حلماً قريش يصانعونه ويرفقون به . يعرضون عليه أن يملكونهم عليهم إن كان يفعل ما يفعل ابتغاء الملك ، ويعرضون عليه أن يعطوه صفوة أملاكهم إن كان يفعل ما يفعل ابتغاء الغنى ، ويعرضون عليه التماس الطب له إن كان كان له رقي من الجن يأتيه بهذا الكلام الذي يتلوه عليهم ، وبهذا الأمر الذي يدعوهم اليه

فلم يكن يجيبهم إلا بأن يتلو عليهم بعض ما كان يتزل عليه من القرآن .

وكان حلفاء قريش والمتصفون منهم يسمعون القرآن حين يتلى عليهم فيبهرهم بألفاظه ومعانيه ونظمه ورقته حين يرق وشدته حين يشتد . ولكنهم على ذلك لا يؤمنون له ؛ بعضهم يمنعه الحسد وبعضهم تمنعه الكبرياء ، وكلهم يشتد عليهم ما كانوا يُدعون إليه من البر والمعروف والعدل والمساواة ، وإنصاف الفقراء من الأغنياء والضعفاء من الأقوياء ، ومن ترك آلهتهم وعاداتهم وكثير من الأخلاق التي وجدوا عليها آباءهم وتوارثتها أجيالهم جيلا بعد جيل . وقد استأسأوا منه فلقوا إلى عمه ذاك الذي كفله صبيًا وياقبا ، والذي قام دونه بحميه منذ جعل يدعو دعوته هذه الجديدة ، وطلبوا إليه أن يراجع ابن أخيه لعله يكف عن ذم آلهتهم وتسفيه أحلامهم ، وإنكار ما تعارفوا عليه من عاداتهم وأخلاقهم ، ومن إفساد عبيدهم وإمائهم وحلفائهم عليهم .

وقد قبل منهم أبو طالب ، فراجع ابن أخيه ، وعرض عليه ما يقول قومه وما يعرضون عليه من الملك وكرائم الأموال ، وما ينزلونه به من البطش والعذاب . فلم يكن جوابه لعمه إلا أن قال مقالته تلك المشهورة : « والله يا عم لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أرجع عن هذا الأمر ما رجعت » .

وعاد أبو طالب إلى مشيخة قريش بقول ابن أخيه . فلم يزدهم ذلك إلا عناداً وإصراراً واستكباراً . فعمدوا إلى إبدائه : في أصحابه ، وفي الرقيق والضعفاء منهم خاصة ؛ لعلهم أن يصدوهم عن الإقبال عليه ويردوهم بعد إيمانهم كفاراً . ولعله حين يرى ذلك أن يحس ما يشقى به أصحابه فيؤثر لهم ولنفسه العافية . فجعلوا يعذبونهم بالضرب حيناً ، وبالماء حيناً ، وبالنار حيناً ، وبالموت حيناً آخر . ولكنهم لم يبلغوا بذلك منه ولا من أصحابه شيئاً . قتلوا ياسراً وزوجه سمية ذات يوم وابتغيا عمّار يرى ، فلم يصرفوا الأيوين ، ولم يصرفوا ابنتهما عما أراد الله لهما من الكرامة بالإيمان ، وإنما كان ياسر وزوجه نموذجاً رائعا للصبر والجلد واحتمال الأذى في غير شكاة ولا تضعضع . ويقال إن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ بآل ياسر وهم يعذبون فلم يزد ياسر على أن يقول : الدهر هكذا يا رسول الله .

ويُحدث رواية السير أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : « صبراً آل ياسر فإن موعدكم الجنة » . وكان ياسر وامرأته سمية أول شهيدين في الإسلام . فلم يجزع عمار ولم يجد الوهن إلى نفسه سبيلاً بل ازداد إيماناً مع إيمانه وصبرا إلى صبره ، حتى استبأس منه معذبه واضطروا إلى أن يرفعوا عنه العذاب .

ويتحدث الرواة أن عمار بن ياسر كان أول من اتخذ مسجداً في بيته وفيه نزلت هذه الآية من سورة الزمر :

أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ آثَاءُ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ  
وَيَرْجُو رَحْمَةً رَبِّهِ . قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ  
لَا يَعْلَمُونَ . إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ .

وعذبوا « بلالا » أشد العذاب ، ونكلوا به أعظم النكيل ، وجعلوه هزواً للصبية والسفهاء ، فلم يرفع عنه العذاب حتى اشتراه أبو بكر وكان رقيقاً فاقطعه . وعذبوا كثيراً غير هؤلاء - تجد أسماءهم في كتب السيرة - ألوانا من العذاب ، وفتنهم ضروباً من الفتنة ، مكثوا على ذلك أعواماً لا يرقبون في هؤلاء المستضعفين عهداً ولا خمة ، ولا تعطفهم عليهم رحمة .

وكان موقف قريش من المسلمين مختلفاً ، فأما ضغفائهم وفقرائهم فكانوا يَحْصَبُونَ عليهم العذاب صيباً ، لا يخافون في تعذيبهم لوماً ولا إنكاراً . وأما أولو الشرف منهم الذين يأوون من قومهم إلى ركن شديد فكانوا يؤذونهم بالسُّتْم ، ويؤذونهم بالقطيعة ، ويفرون قومهم أن يشتلوا عليهم ، ويفتنوهم عن دينهم ما استطاعوا إلى فتنتهم سبيلاً . ولكنهم على ذلك لم يفلحوا منهم شيئاً ولم يصلوهم عن دينهم ، وإنما وجدوا منهم صبراً وجلداً واحتمالاً ، ووجدوا من بعضهم مقاومة وتحدياً وردّاً عنيفاً ، كالذي كانوا يجلونه من عمر بن الخطاب ومن حمزة بن عبد المطلب .

وكذلك مضى الأمر بين النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه القليلين ،

وبين قريش ذات العدد والقوة والبراء ؛ لا بين النبي ولا يضعف ولا يستخفي بدعوته . وأصحابه منهم القوي الذي يحالد عن دينه ، ومنهم الضعيف الذي يلقي العذاب صابراً عليه ، ومنهم الغريب الذي يستحب الأذى يراه قربة إلى الله فيتصدى لمجالس قريش ويعلن إليهم إسلامه ، ويحتمل منهم لإذاءهم له كالذي كان من « أبي ذر » حين أسلم وهو غريب في مكة . فلم يرضه إلا أن يغيظ قريش ويتلقى منهم الكثر والوكر والطعم والصفع حتى يغشى عليه . يفعل ذلك مرة ومرة حتى يأمره النبي أن يعود إلى قومه ويظل بينهم حتى يأتيه أمره .

وقد علمت قريش أنها لن تبلغ من النبي شيئاً بهذه الفتنة ، فأزمنت أن تؤذي بني هاشم كلهم ، على أنهم لم يكونوا قد أسلموا جميعاً ولكنهم أولو عصبية النبي ، ورهطه الأذنون . فأجمعوا ألا يبايعوه ، وألا يصهروا إليهم ، وألا يزوجهم ، وألا تكون بينهم وبين بني هاشم معاملة ما . واضطر بنو هاشم إلى شعبهم يعيشون فيه عيشة المحاصرين ، لا يكلمهم أحد ولا يعاملهم أحد ، ولا تصل أرزاقهم إليهم إلا بعد المشقة الشاقة والعسر العسير .

وكتبت قريش بهذه المقاطعة صحيفة جعلتها عهداً بين أحيائها ، حتى يخلع بنو هاشم محمداً ويسلموه إليها ، ولكن بني هاشم صبروا على الحصار ، وحتملوا الجهد والمشقة والعناء لإثارة لأحسابهم . ومكثوا على ذلك عاماً وعاماً وعاماً ، حتى شق ذلك على الدين يحاصرونهم أنفسهم ، وسعى بعضهم إلى بعض في إلقاء هذا العهد الآثم ، وجعل أفراد منهم ترق قلوبهم لإخوانهم هؤلاء الذين يحاصرون ظلماً ، فيجتهدون في أن يوصلوا إليهم أرزاقهم يستخفون بذلك من قورمهم .

ولهم لفي ذلك ، وإذا أبو طالب يغلو على قريش ذات يوم ، فيحدثهم — فيما يقول أصحاب السيرة — بأن ابن أخيه قد زعم له أن صحيفتهم تلك التي كتبوها بينهم وأودعوها جوف الكعبة ، قد أدرکها البلى وعدت عليها الأرضة فلم تبقَ فيها مما كتبوا إلا اسم الله الذي ذكروه في أولها . قال أبو

طالب : فانظروا يا معشر قريش إلى صحيفتكم تلك ، فإن وجدتموها كما ذكر ابن أخي كان هذا إلهاناً لكم بأنكم تعتلون على فريق من قومكم بغير الحق ، وتظلمونهم ظلماً منكراً ، وبأن قد آن لكم أن ترفعوا هذا الظلم وتكفوا عن ذلك العدوان ، وتثوبوا إلى المعدلة بينكم وبين إخوانكم . وإن وجدتم صحيفتكم تلك كهيتها يوم كتبتموها ووضعتموها في جوف الكعبة أسلمنا إليكم محمداً نصنعون به ما تشاءون !

فتسارع الذين رقت قلوبهم لبني هاشم يقولون : يا معشر قريش لقد أنصفكم أبو طالب وأعطاكم الرضى ، فالتمسوا صحيفتكم تلك وانظروا ، فإن كانت كما قال محمد فأجيبوا أبا طالب إلى رفع الظلم عن إخوانكم ، وإلا فقد آذنتكم بأنه سيُسلم إليكم ابن أخيه .

وتنظر قريش في الصحيفة فإذا كل ما كتب فيها قد محي ، ذهبت به الأرضة إلا اسم الله فإنه كما كتبه . هنالك يُرفع الحصار ويعود القوم إلى العافية ! ولكن هذا كله ، إن خفت عن بني هاشم ، فلم يخف على المسلمين أصحاب النبي شيئاً . فلماذاؤهم متصل وفتنتهم ماضية على عهدنا .

ثم يُمتحن النبي امتحاناً شاقاً فيفقد زوجه خديجة تلك التي كانت أول من نصرته وأزرتة وأجابه إلى دعوته . ثم يفقد عمه أبا طالب ذلك الذي كفله صبيّاً ويأفماً ، وقام دونه بحمه ويلب عنه ، وإن كان لم يؤمن له ولم يرجع عن دين آبائه ، وإنما فعل ما فعل حياً لابن أخيه ، وعطفاً عليه ، وأداء لحق العصية والحسب .

ويشتد البلاء على المسلمين وتطمع قريش في النبي ، فيأذن النبي للمسلمين في أن يهاجر من استطاع الهجرة منهم إلى بلاد الحبشة ، حيث يستطيعون أن يعبدوا الله آمين لا يلقون فتنة ولا عذاباً . فيهاجر منهم من استطاع ، ويؤمنون على دينهم في تلك الأرض البعيدة ، ويبقى النبي ومن أبى فراقهم أصحابه بمكة يلقون ما يلقون من الشدة والبأس ، لا تريد لهم الفتنة إلا إيماناً وتثبيتاً وفي ذات يوم يخرج النبي من مكة إلى الطائف يرجو أن يجد عند ثقيف

من العون والجوار ما يمكنه من أداء رسالته ، ولكنه لا يلقى من ثقيف إلا أعنف الرد وأتقله ، وإذا هم لا يكفون برده والإعراض عنه . وإنما يُغرون به السفهاء والصبيان يؤذونه حتى يجهنوه وحتى يضطروه إلى ظل بستان ليسريح .

وكان في البستان صاحبا : رجلان من قريش - هما عتبة بن ربيعة وأخوه شيبه - بريان النبي وقد بلغ منه الجهد وأوى إلى ظل بستانهما يسريح بما أدركه من العناء .

قال أصحاب السيرة : فبرق قلب هذين القرشين له ، ولكنهما متحفظان على ذلك ، لا يؤويانه فتغضب قريش ، فيدعوان « عداساً » غلامهما ويرسلانه إليه بطبق فيه عنب . ولكن « عداساً » لا يكاد يتحدث إلى النبي ويسمع منه حتى يراه سيده مفرقاً في البكاء مكباً على النبي يقبله ويتلطف له فإذا عاد إلى سيده سألاه ، فإذا هو قد مال إلى ما يدعو إليه هذا الرجل الذي آذمه ثقيف وأبى سيده أن يضيفاه . وقد رجع النبي إلى مكة فلم يستطع أن يدخلها حتى استجار بشريف من أشرفها ، وهو مطعم بن عدي ، فأجاره .

ثم جعل النبي يرقب موسم الحج يعرض نفسه فيه على قبائل العرب أيها يؤويه ويمنحني يبلغ رسالاته ، فترده قبائل العرب جهلاً منها أولاً ، وكرهه أن تعادي قريش ثانياً ، حتى إذا كان موسم من المواسم عرض نفسه على قوم من أهل يثرب ، فوجد عندهم ميلاً إليه وإيثاراً له ، فيضرب لهم موعداً من قابل ، ويصبر عامه ذلك على الأذى ثم يلقى وقد يثرب فيبايعونه على أن يؤووه ويمنحوه مما يمنعون منه أنفسهم ، وقد استوثق العهد بينه وبينهم ، وعاد إلى مكة راضياً محبوراً .

ثم جعل يأذن لأصحابه في الهجرة إلى يثرب ، فيهاجرون أرسلوا ، يهاجرون الضعفاء منهم خفية ، ويهاجرون الأقوياء منهم جهرة ، وقد فشا الإسلام في يثرب ، وقرئ القرآن في كثير من دورها ، والنبي مع ذلك مقيم في مكة لا يرحبها ينتظر أن يؤذن له في الهجرة . وقد استأذنه صاحبه أبو بكر في أن يكون





صاحبه في سفره فقبل منه . وقد حرفت قريش ما كان من العهد بينه وبين أهل يثرب ، وما كان من هجرة أصحابه إليها ، فكروا أن يهاجر النبي ، فيصبح هو وأهل يثرب لهم عدوًّا . فاجتمعوا وتشاوروا ، وانتهى رأيهم إلى أن يرصدوا له عند بيته ليلاً نفرًا من أحياء قريش على اختلافها ليقتلوه ، يضربونه ضربة رجل واحد فيضيع دمه في القبائل ، ولا يستطيع قومه من بني عبد مناف أن يثأروا لدمه .

قال الرواة : وقد أرصد هذا نفر من قبائل قريش عند بيت النبي ليلاً ، وأذنه الله بمكر قريش فلم يَم في فراشه ليلته تلك ، وإنما أمر ربيبه وابن عمه « عليًّا » أن ينام في فراشه ويتسجى ببرده وخرج على نفر الذين أرصدوا له ، فإذا هم قد غشيهم النعاس .

قال الرواة : فوضع على رؤوسهم شيئاً من تراب ، ومضى لميعاده مع أبي بكر . فخرجوا من مكة مستخفين حتى انتهوا إلى غار ثور ، فأويا إليه ينتظران أن ينقطع طلب قريش لهما ، ومكثا في الغار ثلاثة أيام يأتيهما قوتهما كل يوم .

قال أصحاب السيرة : وأصبح الرصد ، فعلموا أن النبي قد خرج وأنه قد فاتهم ، فسقط في أيديهم . وجدت قريش في طلب النبي وصاحبه .

ويحدث أصحاب السيرة : بأن فريقاً من الذين جدوا في طلبهما قد بلغوا غار ثور ، ذاك الذي أويا إليه ، فلم يخطر لهم أنهما يستخفیان فيه ، ولو قد نظروا تحت أقدامهم لرأوهما .

والشيء الذي ليس فيه شك هو أن أبا بكر قد كان قلقاً في الغار يخشى أن يدرکہما الطلب، وأن النبي كان يهدئ من روعه، بذلك جاءت الآية الكريمة في سورة التوبة :

« إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا

ثَانِي أَتَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا . وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ .

وكان أبو بكر قد أعد للسفر كل شيء ، فلما قدروا أن طلب قريش لهما قد انقطع مضيا في طريقهما إلى يثرب قبلها . واستقبل النبي فيها أحسن استقبال ، فرح به أنصاره من الأوس والخزرج في يثرب ، وفرح به أصحابه الذين هاجروا قبله إليها . ومنذ ذلك اليوم الذي بلغ فيه النبي يثرب ، فتحت أمامه وأمام دعوته طريق جديدة .

### ١٣

وكان مقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة منذ نُبئ إلى أن هاجر ثلاث عشرة سنة — فيما يقول جمهور الرواة — لقي فيهن من الجهد ما لقي ، وصبر فيهن على الجهد ما صبر ، وتأسى به أصحابه ما أستطاعوا إلى التأسى به سبيلا ، وأنزل فيهن عليه من القرآن شيء كثير .

كان في مكة يدعو إلى التوحيد ، وينهى عن الشرك ، ويأمر بالعدل وينهى عن الجور ، ويجهز بأن الناس جميعاً سواء عند الله لا يمتاز بعضهم من بعض إلا بالبر والتقوى ، ويحذر الذين يشركون بالله ويجعلون له أنداداً عذاباً شديداً بعد الموت ، وينبئ بأن هذه الدنيا التي يعيش الناس فيها نهاية لا بد من أن تبلغها يوم تقوم الساعة ، ويحول من أمر الساعة هذه هويلاً شديداً تنخلع له القلوب ، وينبئ بقربها وبأنها تضجأ الناس على حين غفلة منهم ، فتذهل الآباء والأمهات عن أبنائهم وتنسى الإنسان كل شيء إلا نفسه ، ويضطرب لها الكون اضطراباً أي اضطراب ، فالسما منقطرة ، والكواكب منتثرة ، والبحور مفعجة ،

والقبور مبعثرة، ويومئذ تعلم كل نفس ما قلمت من عمل وما أخرت .  
وعلى هذا النحو كان يهول من أمر الساعة ، وما يكون بعدها من حساب  
الناس على ما قدموا وما أخروا من أعمالهم ، وقد سجل كل عمل أنه  
الإنسان في كتاب ينشر أمامه يحصى له حسناته وسيئاته ، والنار معروضة عليه  
والجنة مزلفة له ، فهو يرى الجحيم كأشع ما يكون ويرى النعيم كأروع ما  
يكون ، يتمنى هذا ويشفق من ذلك ، ولكن كتابه قد نشر بين يديه يحكم له  
بالنعيم أو يحكم عليه بالجحيم ، لا يظلم مثقال ذرة مما عمل ، تضاعف له  
حسناته ولا تضاعف له سيئاته ، وإنما تحصى عليه كما هي لا يزداد فيها ، وقد  
ينقص منها إن ثقل ميزان الحسنات . فالإنسان على نفسه بصيرة وإن آلى مغاذيره .  
ويومئذ يروى الكافرون حين يرون الكتاب منشوراً فيقولون :

« يَا وَلَيْتَنَّا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا  
أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا » .

فلإذا قضى بين الناس بمقدار أعمالهم ذهب أصحاب النعم إلى نعيمهم خالدين  
فيه أبداً ، وذهب أصحاب الجحيم إلى جحيمهم خالدين فيه أبداً إن كانوا  
مشركين بالله ، لا يخلصون له قلوبهم ولا نفوسهم ولا ضمائرهم ، وما كتبت  
فيه دهرأ يقصر أو يطول لا يقاس ذلك إلا بعفو الله عن الذين أذنبوا واقتربوا  
السيئات بعد أن آمنوا .

وكانت قریش تسمع هذا كله ، فتكره أشد الإنكار وتبغض من يتلوه  
عليهم أشد البغض . فهو ينبئهم بأن المشركين من آبائهم مخلصون في العذاب ،  
وبأنهم سيلحقونهم في النار ، ويشاركونهم في هذا العذاب المقيم إن لم يحمدوا  
آباءهم ويحمدوا دينهم هذا ويؤمنوا بالله وحده لا يشركون به شيئاً ولا  
يصلون له نداءً ، ويؤمنوا بأن محمداً هذا الذي يتلو عليهم ما يتلو من القرآن  
رسول الله قد جاءهم من عنده بالحق والبيانات . وليس لهم بد بعد هذا الإيمان  
من أن يلائموا بين حياتهم وبيته ، ومن أن يأتوا ما يأمرهم به النبي ، ويحسبوا

ما ينهاتهم عنه ؛ فإن خالفوا عن ذلك فאלله لهم بالمرصاد ، والنار لهم معدة يسلكون فيها مع المشركين من آبائهم ، لا يقبل منهم عدل ولا صرف ، ولا يخفف عنهم العذاب ، ولا هم ينظرون .

وكان العتاة منهم والجبارون ربما سخروا من النبي ومما يتلو عليهم ، وربما سألوهم أن يأتيهم بآية تثبت لهم صدقه . فكان يتلو عليهم من القرآن ما يرد على سخريتهم ، وكان ينبئهم بأنه لا يأتيهم بآية إلا هذا القرآن الذي يتلوا عليهم والذي جاءه من عند ربه ، ويتحداهم هو فيسألهم أن يأتوا بمثل هذه القرآن وكان عجزهم عن أن يأتوا بمثل هذا القرآن هو الدليل على أنه ليس من كلام الناس ، وإنما هو من كلام الله الذي لا سبيل إلى تقليده ولا إلى محاكاته فضلاً عن الإتيان بمثل ما يأتي به . وكان يتلو عليهم فيما يتلو هذه الآية الكريمة من سورة الإسراء :

« قُلْ لِّمَنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً » .

وكانوا لا يفهمون ، ولا تسخ عقولهم أن تتصل الأسباب بين الله وبين واحد من الناس يوحى إليه هذا الكلام ، الذي كان يتلوه عليهم ويتحداهم به ويسألهم أن يأتوا بمثله . فيطلبون إليه آيات تكرهمهم على أن يؤمنوا له : يسألونه أن يفجر لهم من الأرض ينبوعاً ، أو أن ينشئ لنفسه جنة من نخيل وعنب فيفجر الأنهار خلالها تفجيراً ، أو يسقط السماء عليهم كسفاً ، أو يأتي بالله والملائكة قبيلاً ، أو ينكر لنفسه بيتاً من زخرف ، أو يرق في السماء فيأتيهم منها بكتاب يقرأونه . وكان الله يأمره أن يجيب على هذا التحدي بهذه الجملة اليسيرة الرائعة :

« سَبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا » .

وكان بعضهم يأتيه أحياناً بالعظام البالية ، فيفتنها بيده ويثرها في الهواء . ثم يسأله

ساخرًا : من يحيي العظام وهي رميم ؟ فكان جوابه حاضراً من القرآن في هذه الآيات الكريمة من سورة يس :

« قُلْ يُخَيِّبُهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ .  
الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ  
تُوقِدُونَ . أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى  
أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ . إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ  
شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ  
كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ . »

وكانوا يحادلونه في البعث أشد الجدال ، يقولون — كما يحكي عنهم القرآن الكريم في سورة الإسراء :

« أِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَاتًا أَلَمْ نَكُنْ لَّمُبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا »

فكان الجواب حاضراً كذلك من القرآن في السورة نفسها :

« قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ  
، فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا . قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ .  
فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هُوَ قُلْ عَسَىٰ أَنْ  
يَكُونَ قَرِيبًا . يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ  
إِنْ لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا . »

كان إذن يخوفهم قيام الساعة ، ويخوفهم البعث والحساب ، ويخوفهم العذاب الذي أعد للمشركين والمذنبين ، وكان يخوفهم أشياء أخرى أيضاً : يخوفهم

أن يحري عليهم مثل ما جرى على أمم من قبلهم ، جاءهم رسلهم بالبينات فكذبوهم وقالوا فيهم مثل ما تقول قريش فيه ، قالوا : إن بهم حينة ، وقالوا : إنهم مسحورون ، وقتلوا بعضهم ، وأنذروا بعضهم بالقتل فصعب عليهم عذاب عاجل في هذه الحياة الدنيا توطئة لما أعد لهم من عذاب آجل خالد في الحياة الآخرة .

كان يقص عليهم أمر الطوفان الذي أغرق العصاة من قوم نوح ، ويقص عليهم أمر الريح التي أهلكت عاداً حين عصوا أخاهم هوداً ، وأمر الصيحة التي أهلكت ثمود حين عصوا أخاهم صالحاً . ويقص عليهم ما جرى على قوم لوط حين أظلمتهم السماء حجارة مسمومة ، ويقص عليهم ما جرى على أهل مدين حين أهلكتهم الرجفة لما عصوا شعبياً ، ثم يقص عليهم في تفصيل ما أصاب فرعون وقومه حين عصوا موسى . وكان يأمرهم أن يسيروا في الأرض لينظروا كيف كانت عاقبة المفسدين ، وكان يخوفهم أن يُلْمَ بهم مثل ما ألم بهذه الأمم من ألوان العذاب في الدنيا إلى ما ينتظرهم في الآخرة من العذاب المقيم . يتلو عليهم هذا كله من القرآن فيسمعون أحياناً ويسخرون ويمجادلون ويعرضون أحياناً ويأبون أن يسمعو ويعقلوا . وكان يتلو عليهم من القرآن خلق آدم وإسكانه هو وامرأته الجنة ونبيه إياهما أن يقربا الشجرة المحرمة وإغراء الشيطان لهما بالمعصية وإخراجهما من الجنة . ويقص عليهم كذلك من أخبار السماء ما كان من مجاهرة إبليس بالمعصية وإبائه أن يسجد إعظماً نخلق آدم كما سجدت الملائكة وما حل به من غضب الله عليه وما زعم من أنه سيفسد ولد آدم وسيحملهم على المعصية ، في أشياء أخرى كثيرة كان يقصها عليهم يعظمهم بها لعلهم أن يتنلوا ، فلا يخلون بشيء مما يسمعون إلا هذه القلة القليلة التي كانت روعة القرآن تبهر قلوبهم ، وكانت قوة الحججة تسحر عقولهم فيؤمنون جهرأ أو سرأ ، كالذي كان من أمر عمر - رحمه الله - حين أنبأ بأن أخته وزوجها قد أسلما . وقد ألقى إليه هذا النبا وهو في طريقه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليطش به فيما زعم . فلما سمع من أمر أخته وزوجها عدل إليهما لينبأ بهما ، ولكنه ينتهي إلى أن يقرأ عندهما الآيات الأولى من سورة طه فيلين قلبه بعد قسوة وترق

نفسه بعد غلظة . وإذا هو يذهب إلى النبي لا ليقتله ، بل ليشهده على أنه مؤمن بالله وبأن محمداً رسوله .

وكذلك جرت الأمور بين النبي وأصحابه وبين قريش : جهاد لا ينقضي ، وجدال لا يكاد ينقطع ، واتصال للوحي أثناء ذلك ، وتلاوة لهذا القرآن الذي كان يوحى إلى النبي ، واجتماع إلى أصحابه قبل أن يهاجروا إلى الحبشة وبمن بقي منهم معه بعد أن هاجر أصحابه يعلمهم الدين ويقرئهم القرآن ، وينصح لهم في أمر دنياهم كما ينصح لهم في أمر دينهم .

وفي ذات يوم قامت قريش وقعدت ، وانطلقت ألسنتها بالسخرية ووصل الشك إلى قلوب بعض الذين آمنوا . ذلك أن النبي أصبح فأنبا بأنه أسري به من ليلته إلى المسجد الأقصى . وتلا هذه الآية الكريمة من سورة الإسراء .

« سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ » .

وواضح أن قريشاً لم تكن لتصدق أن يُسرى بالنبي من ليلته إلى المسجد الأقصى ويعود منه قبل أن يُسفر الصبح . وهم الذين يُنفقون في رحلتهم إلى الشام ما ينفقون من الأيام الطوال ، ويلقون في رحلتهم ما يلقون من المشقة والجهد فكيف بهم حين يثبتهم النبي بأنه ذهب إلى المسجد الأقصى في القدس ، وعاد إلى مكة في ساعة من ليل ؟ ! ولكنه يصف لهم الشام والقدس والمسجد فلا ينكرون من وصفه شيئاً ! هنالك اضطربت قلوبهم ، وفكروا في أن يحجزوه فأرسلوا إلى اليهود يثبتونهم نبأه ، ويلتمسون عندهم من المسائل ما يلقونها عليه يمتحنون بها صدقه .

قال رواة السيرة : فأمرهم اليهود أن يسألوه عن أمر الفتية الذين أوتوا إلى الكهف ما خطبهم ؟ وألقيت عليه المسألة . ولكن الوحي أبطل عليه شيئاً حتى ظنت قريش أنها قد أعجزته . ثم أقبل عليهم ذات يوم قتلاً عليهم قصة أهل الكهف كما عرفوها من اليهود .



فلا غرابة بعد هذا كله في أن يضيقوا به وفي أن تضيق مكة بالنبي نفسه ،  
وفي أن يشبهه الله ويعزبه عن جحود قومه وعصيانهم بعد ما جاءهم الحق واضحاً  
جلياً . فאלله يقول له في سورة الكهف :

« فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا  
الْحَدِيثِ أَسَفًا . إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ  
أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا . وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا » .

وعلى رغم هذا كله ، فقد أقام فيهم حتى عرض عليهم أصول الدين ، وبين  
لهم ما ليس منه بد ليأمنوا سوء العاقبة في الدنيا والآخرة : بين لهم أن لهم  
واحد لا شريك له ، وأن الإشراف به ظلم وجحود يضطر صاحبه إلى الخلود  
في العذاب المقيم ، وبين لهم أن الله قد أرسله رسولا كما أرسل الرسل من قبله  
إلى قومهم ، وأن الإيمان لا يستقيم لصاحبه حتى يشهد من أعماق قلبه بوحدة  
الله وصدق رسوله ، وحتى يكون الإيمان بالله ورسوله ملقاً قلوبهم ، وعلى ذكر  
منهم في كل ما يأتون وما يدعون ؛ وبين لهم أن الله يأمر بالعدل والإحسان وإتباع  
ذي القربى ، والرفق باليتامى والمساكين ، والبر بالوالدين وطاعتها إلا في  
الكفر بالله أو معصيته ؛ وبين لهم أن الله ينهاهم عن آثام فليس لهم بد من أن  
يحتنبوها : ينهاهم عن القتل ظلماً ، وينهاهم عن وأد البنات وقتل الولد خشية  
الإملاق ، وينهاهم عن الزنى ، وعن الخيلاء والمرح ، وعن الغرور والكبرياء ،  
وعن الكذب وقول الزور ، وعن شهود اللغو والمشاركة فيه .

بين لهم هذا كله ، وأكثر من هذا كله ، وبشرهم بالثوبة الحسنى عند الله  
إن آمنوا وأصلحوا وأطاعوا ، وأنذرهم العقاب الشديد في الدنيا والآخرة إن  
كفروا وعصوا .

صدم بما أمره الله أن يصدع به ، وأدى مهمته كأحسن ما يكون أداء  
المهمات . لم يقصر ، ولم يفتر ، ولم يئأس ، حتى أذن الله له في الهجرة ، فهاجر  
بعد أن أعفى نفسه من كل تبعة . وأدى حق الله وحق قومه عليه ، وبر بهم  
فلم يبق منهم إلا جحوداً وعقوقاً ، ولم يؤمن له منهم إلا القليل كما رأيت .

## ١٤

وبلغ « يثرب » فاستأنف حياة جديدة . وفتحت له إلى نشر دعوته طرق جديدة أيضاً ... وجد في « يثرب » مسلمين قد آمنوا بالله ورسوله قبل الهجرة ، وفشا الإسلام بينهم حتى كثروا ، وجد بينهم مشركين لم يدخل الإيمان في قلوبهم ، فمنهم من هدى الله إلى الحق فأمن وصدق لإيمانه ، ومنهم من أشفق من عواقب العناد فأظهر الإسلام وأبطن الكفر وعاش منافقاً . ووجد فيها يهوداً قد استبسكوا بما توارثوا من دينهم . فلم يكن له بد من أن يلاثم بين حياته الجديدة في « يثرب » وبين هذه الطوائف المختلفة من الناس .

ولم تكن حياته في « يثرب » أهون ولا أيسر من حياته في مكة ، ولعلها كانت أشق منها مشقة وأحط منها بالخطوب ، ولكنه استقبلها راضياً بها ، شاكراً لها ، حامداً لربه على أن أتاح له الأمن والنصر والمأوى حتى يبلغ رسالته ويؤدي حق الله عليه .

وقد بدأ بالمؤانسة بين المهاجرين من أهل مكة والأَنْصار من أهل يثرب ، فأنشأ بينهم صلة قوية بعيدة الأثر في حياتهم هي صلة الإخاء بأوسع معانيه وأدقها . ثم عقد نوعاً من الحلف بينه وبين أصحابه من جهة وبين اليهود من جهة أخرى ، على أن يكون بينهم النصر على العدو والمعون على الكوارث والأحداث .

ثم جعل هو ومن تبعه من المهاجرين والأنصار يعبدون الله جهرة لا يستخفون بدينهم ولا يخافون فتنة عنه . وقد اتخذ النبي مسجداً عاماً لأول مرة في الإسلام ، يدعو فيه إلى ربه ويقم فيه الصلاة ، ويجلس فيه للناس فيعلمهم ويؤدبهم ويصبرهم بما يجب عليهم أن يأتوا ، وينهاهم عما يجب عليهم أن يمتنعوا ، ويبين لهم محاسن الأخلاق وخير الأعمال ، ويبلغهم على ما يليق بالرجل المؤمن الكريم على نفسه وعلى غيره وما لا يليق به . كل ذلك في أمن ودعة وهندوء . ولم يكشف للمنافقين من أهل « يثرب » سراً ، وإنما اكتفى منهم بما أظهروا للإسلام ، فلم

يَعْرِضُ لَهُمْ بَشِيْءًا يَكْرَهُونَ وَإِنْ كَانَ اللَّهُ قَدْ أَعْلَمَهُ بِمَكَانِهِمْ مِنَ النِّفَاقِ . وَكَانَ كَثِيْرًا مَا يَقُوْلُ لِأَصْحَابِهِ : إِنِّي لَمْ أُوْمَرْ بِأَنْ أَفْتَشْ عَمَّا فِي الْقُلُوْبِ . وَكَانَ جَدِيْرًا أَنْ يَظَلَّ كَذَلِكَ فِي أَمْنِهِ وَهَلُوْثِهِ وَمَا أُتِيْعَ لَهُ مِنْ هَذِهِ الْحَيَاةِ الْوَادِعَةِ عَلَى قَسْوَتِهَا . وَلَكِنَّهُ لَمْ يَلْبَثْ ، وَلَمْ يَلْبَثْ أَصْحَابُهُ مَعَهُ أَنْ وَجَدُوا أَنْفُسَهُمْ بَيْنَ عَدُوَيْنَ ، لَيْسَ أَحَدُهُمَا بِأَقْلَ خَطَرًا مِنْ صَاحِبِهِ :

فَأَمَّا أَوَّلُهُمَا فَهُمُ هَؤُلَاءِ الْيَهُودَ الَّذِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ وَلَمْ يَسْتَكْرِهْهُمْ عَلَى أَنْ يُؤْمِنُوا بِهِ ، وَإِنَّمَا اكْتَفَى مِنْهُمْ بِالْمَسَالَةِ وَالْمَوَادِعَةِ وَحَسَنَ الْجَوَارِ وَالْمُنَاصَرَةِ عِنْدَ الْحَاجَةِ . وَلَكِنَّهُمْ لَمْ يَخْلُصُوا لِمَا كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ مِنْ عَهْدٍ ، وَإِنَّمَا أَظْهَرُوا الْمَسَالَةَ وَأَضْهَرُوا الْغَدْرَ ، ثُمَّ لَمْ يَكْتَفُوا بِذَلِكَ بَلْ أَظْهَرُوا التَّكْذِيبَ لِدِينِهِ وَجَادَلُوا فِيهِ فَأَكْرُوا بِالْجِدَالِ .

وَأَمَّا السَّوْدِيُّ الْآخَرُ فَقَرِيْشٌ تَلَّكَ الَّتِي تَرَكَهَا مَحْفُظَةً عَلَيْهِ أَشَدَّ الْحَفِظَةِ . كَانَتْ تُحِبُّ أَنْ تَقْتُلَهُ ، أَوْ تُثَبِّتَهُ ، أَوْ تَخْرِجَهُ مِنْ مَكَّةَ جَهْرَةً ، طَرِيْدًا عَلَى رُؤُوسِ الْأَشْهَادِ ، وَلَكِنَّهَا تَنْتَظِرُ فَإِذَا هِيَ لَمْ تَبْلُغْ مَا أَرَادَتْ بِهِ شَيْئًا ، لَمْ يَفِزْ عَنْهَا كَيْدُهَا لَهُ وَاتِّمَارُهَا بِهِ ، وَإِنَّمَا كَانَتْ كَمَا وَصَفَهَا الْقُرْآنُ الْكَرِيْمُ فِي الْآيَةِ الْكَرِيْمَةِ مِنْ سُورَةِ الْأَنْفَالِ :

« وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ ، وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ . »

مَكُرُوا بِهِ حِينَ كَانَ بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ ، وَلَكِنَّهُمْ لَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ ، قَدْ أَتَمَّاهُ اللَّهُ مِنْهُمْ وَأَبْدَلَهُ بِهِمْ قَوْمًا أَوْثَرَهُ وَنَصَرُوهُ ، فَلَا يُمْكِنُ أَنْ تَطْيِبَ نَفُوسَ قَرِيْشٍ عَمَّا أُتِيْعَ لَهُ مِنَ الْأَمْنِ وَالذِّعَةِ ، وَهِيَ بَعْدَ ذَلِكَ تَعْرِفُ أَنَّهَا قَدْ ظَلَمَتْهُ وَظَلَمَتْ أَصْحَابَهُ مَعَهُ أَشْبَحَ الظُّلْمُ وَأَشْنَعَهُ ، فَهِيَ لَا تَأْمَنُ أَنْ يَنْتَقِمَ مِنْهَا لِمَا أَصَابَهُ ، بَلْ تَحْذَرُ أَنْ يَنْتَظِلَّ مِنْ أَمْنِهِ فِي يَثْرِبٍ وَمِنْ أَنْصَارِهِ هَؤُلَاءِ الْجَدُّوسِ إِلَى نَفْسِ الْحَرْبِ لَهَا وَهِيَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ حَكْدِيْرَةٌ أَشَدَّ الْحَلْرِ ، قَلَقَةٌ أَشَدَّ الْقَلَقِ ، تَرِيدُ أَنْ تَنْقِيَهُ مِمَّا بَنَى وَسَيَّلَتْهَا إِلَى ذَلِكَ ؛ فَهِيَ تَوَلَّبَتْ عَلَيْهِ ، وَتَغْرِي بِهِ ، وَتَكِيدُ لَهُ بَعِيْدًا

عنها ، كما كادت له قريباً منها ، تؤكّب عليه العرب وتفري به اليهود ، ثم هي بعد ذلك تؤذي من لم تتح له الهجرة من أصحابه أشد الأذى وأنكره . فلا غرابة في ألا يحول الحول على هجرته إلى المدينة حتى يظهر الشر بينه وبين قريش ، ويتبين أن الأمر بينهما صائر إلى الحرب لا محالة ؛ فقريش عدوه وهي تراه لها عدواً ، وترى مكانه من « يرب » خطراً على تجارتها إلى الشام . لا يكاد العام الثاني من هجرته يبلغ ثلثيه حتى تكون الحرب بينه وبينهم يوم « بدر » .

كانوا كثرة وكان هو وأصحابه قلة . كان هو وأصحابه يوم التقي الجمعان يرون عدوهم مثليتهم رأي العين ، ولكن شتان بين قوم يقاتلون عن دينهم وعن إيمانهم بهذا الدين وهم مستيقنون أنهم إن ينصروا تصموا بانتصارهم في الحياة الدنيا وظفروا بأجرهم على الجهاد ، وإن يقتلوا فهم شهداء عند الله قد ضمن لهم نعيماً ليس مثله نعيم . نعم صقو خالد لا كدر فيه ولا انقطاع له وبين قوم يقاتلون عن أموالهم وعما يملوهم من الغرور والكبرياء .

فلم تنشب الحرب بين الفريقين حتى أنزل الله نصره على نبيه وعلى المؤمنين وأنهزمت قريش هزيمة منكرة قُتل صناديدها وأسرت جماعة من ساداتها وكثرت الغنيمة ، وعاد المنهزمون إلى مكة قد أحرزوا تجارتهم تلك التي نجا بها أبو سفيان ولم يكد ، ولكنهم عادوا بخزي أي خزي ، يشقون بنار الهزيمة وفقد الصناديد والسادة والإخوان والآباء والأبناء والأخلاق . وقد قصّ الله هذه الواقعة أروع القصص في سورة الأنفال .

ومند ذلك اليوم — يوم بدر — تسامعت العرب بالنبي ، وأحست قوته وبأسه ، وامتلأت قلوبهم منه رعباً . على أن قريشاً لم تصبر على هزيمتها ، ولم تتزعمن فقدت من ساداتها وأحبابها . فجعلت تنهياً للثأر ترصد لذلك المال وتجمع الجموع ، وأخذتها العزة بالإثم ، فحظرت إعلان الحزن على من قتل من رجالها .

وأقبلت حين دار العام إلى المدينة تريد أن تثأر ، وأن تنصهر على الدين انصهروا عليها ، وقد كادت تعود إلى مكة بالخزي والخسار وخيبة الأمل ، لولا أن

همّ بعض المسلمين بالفشل ، وطمع بعضهم في الغنيمة حين أراهم الله من النصر ما يحبون ، فكرت عليهم قريش كرة كانت ابتلاء من الله لهم وتحصيماً لقلوبهم ودرساً قاسياً عرف المسلمون كيف ينتفون به فيما استقبلوا من أيامهم ، وفيما أنير لهم من الخطوب والمشكلات .

ولكنهم على كل حال لم يتصرفوا في تلك الواقعة يوم أحد ، فكانت عليهم الدائرة : قتل منهم من قتل ، وجرح منهم من جرح ، وفر منهم كثير ، ولم يثبت إلا النبي ونفر قليل من أصحابه ، وأصيب النبي نفسه إصابة عنيفة ، ورزى بعمه « حمزة » وكثير من أصحابه ، واستطاع أبو سفيان قائد قريش أن يقول للنبي ومن بقي معه من أصحابه : اعلّ هَيْل ، الحرب سيجال ، يوم يوم بدر . وقد أجاب عمر أبا سفيان عن أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن الله أعلى وأجل ، وبأن الله قد أتى من المسلمين من سيكونون له ولقومه بلاء أي بلاء . وعلى رغم الهزيمة التي امتحن الله بها المسلمين في ذلك اليوم . وعلى رغم ما رزى النبي وما أصابه من الأذى وما أصاب أصحابه من التكل والجراحة ، فقد أبى النبي أن يقبل الهزيمة كما قبلتها قريش يوم بدر . فأمر أصحابه أو من قدر منهم على الرحيل أن يتبعوا قريشاً . ومضى على رأسهم في إثر المنتصرين ، لم يحفل بقلة أصحابه وكثرة علوه ، وإنما مضى في إثرهم لا يلوي على شيء حتى أمن كرتهم على المدينة ، فعاد موفوراً . وقص الله وقعة « أحد » كما كانت مؤنباً لمن فشل من المسلمين ، وعاتباً على من انصرف عن الحرب إلى الغنيمة مخالفاً بذلك عن أمر النبي ، وعافياً مع ذلك عن أولئك وهؤلاء ، وأمر للنبي أن يعفو عنهم ويستغفر لهم ويشاورهم في الأمر ، ومعزياً للمسلمين بعد ذلك عن قتلوا من أصحابهم بأنهم أحياء عند ربهم يرزقون ، ومهيئاً للمسلمين لما سيمنحون به في أنفسهم وأموالهم ، ولما سيسمعون من الأذى الذي يؤذيهم به المشركون ، والذين أوتوا الكتاب من اليهود .

قص الله هذا كله كأحسن ما يكون القصص في سورة آل عمران . على أن قريشاً قد أطعها انتصارها فلم تكذب تسريح من غزوتها تلك ، وتفرغ لما كانت فيه من التجارة والحياة الالهية اللامعة ، بل فكرت في غزو المدينة مرة أخرى .

وجعلت تتأهب لذلك وتوكل العرب ، وتحالف القبائل واليهود ، موقنة بأنها لن تأمن ما بقي للنبي وأصحابه شوكة ، فليس لها بد من أن تزيل هذه المدينة أو أن تنهيا لزوال مكة .

وكذلك أقبلت قريش بعد عام وبعض عام - ومعها كثير من قبائل نجد ، وقد أحكمت أمرها مع اليهود - غازية للمدينة تلك الغزوة التي قصها الله في سورة الأحزاب والتي سميت بهذا الاسم .

وقد عرف النبي والمسلمون تأهب قريش وأحايشها وحلفائها من أهل نجد لغزو المدينة ، فتشاوروا في هذا الأمر ، وأشير على النبي أن يحضر خندقاً يمنع المشركين من بلوغ المدينة ، فتأذن في أصحابه بذلك وشاركهم في احتضار الخندق ، كما شاركهم من قبل في بناء المسجد يعمل بيده كواحد منهم ، ويحتمل في ذلك من المشقة ما يحتملون ، ويلقى فيه من العناء ما يلقون ، صابراً جاداً مثبتهاً قلوب أصحابه ، مغرباً لهم بالصبر والجد حتى بلغوا من احتضار الخندق ما أرادوا .

وأقبلت قريش في جموع كثيرة جداً من أحايشها وأحلافها ، جموع تأتي من أسفل المسلمين وهم قريش ومن جاء معهم ، وجموع أخرى تأتي من فوقهم وهم أهل نجد من حلفاء قريش وجلهم من غطفان .

ورأى المسلمون ذلك فأكبروه واستكبروه ، ولا سيما أنهم علموا أن نبي قريظة من اليهود قد نقضوا عهدهم وغدروا بحلفائهم من المسلمين ، وغلطوا أمرهم بأمر قريش وحلفائها ، بقياً وغدراً ، ونقضاً للحلف والبحار .

وكان المسلمون يعلمون إلى هذا كله أن بين أظهرهم من المنافقين فريقاً إن لم يظهروا تأييدهم لقريش فهم يضمرون خذلانهم للمسلمين ، ويأبون على كل حال أن ينصروهم . فلا غرابة في أن يصف الله عز وجل موقف المسلمين من هذا كله بأبرع الوصف وأنفذه إلى القلوب في هذه الآيات الكريمة من سورة الأحزاب ، وأن يذكر المسلمين بذلك بعد الموقعة ليعرفوا حسن بلائه فيهم وعظيم نعمته عليهم :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا . وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا . وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا ، وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ ، وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا .

ولم يكن بين جماعة المسلمين وبين هذه الجموع الفسخة من المشركين تراحم ولا لقاء ، وإنما كان بعض الأفراد من المسلمين والمشركين تكون بينهم المبارزة من حين إلى حين . ولكن المسلمين كانوا مع ذلك في بلاء عظيم . يمتحنون في إيمانهم وقتنهم بما وعد الله ورسوله ، ويمتحنون في صبرهم على اليأس والمكره . ذلك أن قريشاً وحلفاءها كانوا جديرين أن يقيموا فيعطيلوا المقام ، ويفرضوا على المسلمين حصاراً شديداً متصلاً ، وكان بنو قريظة من اليهود جديرين أن يأخذوهم من ظهورهم فلا يعرفون من يقاتلون ولا من أي وجه يقاتلون . ولكن الله يتيح للنبي من عدوه من يأتيه ناصحاً له .

يريد أن ينصره ، فيأمره النبي أن يخلد بين قريش واليهود . ويفعل الرجل ذلك على أحسن وجه ، فيقنع اليهود بأن قريشاً خليفة أن تغدر بهم حين يجد الجدد ويشند اليأس ، ويشير عليهم بالألا يشاركوا قريشاً في أمرها حتى تعطيلهم رهائن من أنفسهم ، ويقنع قريشاً بسوء نية اليهود ، وأن حلفهم لا يخلو من دحخل ، ويستحكم الشك عند قريش فتطالب اليهود ، بالقتال ، ويطلب اليهود

الرهائن فلا تشك قريش في أنهم قد غلبوا . وبينما هم في ذلك يرسل الله ذات ليلة ريحاً عاصفة أي العصف ، باردة أي البرد ، تطفي نيران الحلفاء ، وتكفل قدورهم ، وتترع خيامهم فيأخذهم الذعر، ويشد فيهم الاختلاط والاضطراب حتى لا يعرف الرجل منهم صاحبه . فلا يكادون يستقبلون الصبح حتى يجلس أبو سفيان على راحلته وينادي في القوم بالرحيل . فيغرق الأحزاب .

تعود قريش إلى مكنتها ، ويعود حلفاؤها من العرب إلى بواديهم ، ويصف الله ذلك في الآية الكريمة :

وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا .

وبعد هذه الخيبة التي منيت بها قريش وحلفاؤها لم تحاول قريش غزو المدينة مرة أخرى ولكنها مضت تبت كيدها في جزيرة العرب ، تعرض على النبي وأصحابه المشركين من أهل نجد والحجاز . وكان النبي وأصحابه من أجل ذلك لا يستريحون ، وإنما تأتيهم الأنباء بين حين وحين بأن هذه القبيلة أو تلك — من قبائل العرب القريبة منهم والبعيدة عنهم — تنهأ لبعض الشر ، فيغزوها النبي بنفسه أو يرسل إليها من يغزوها . كانت قريش تبت الكيد وكان النبي وأصحابه ييثون الهية لهم والخوف منهم ، حتى إذا كان العام السادس للهجرة خرج النبي وفريق من أصحابه قاصدين إلى مكة لا يريدون قتالا ولا يفكرون في حرب وإنما يريدون العمرة كما كان سائر العرب يقصدون إلى مكة حاجين ومعتمرين .

ولكنهم لا يبلغون الحديبية حتى تعلم قريش بمقدماتهم ، فتأبى أن يدخلوها عليها مكة ، ويسعى السفراء بين النبي وبينهم في ذلك ، يوكد النبي وأصحابه أنهم لا يريدون إلا العمرة ، وتأبى قريش أن يدخلوها عليهم وتندر بالقتال وتنهأ له ، ثم يكون الصلح الذي يعرف بصلح « الحديبية » والذي امتحن الله به قلوب المسلمين وزلزل به قلوب بعض خيارهم ، ذلك أن النبي قبيل



من قريش ألا يدخل عليهم مكة عامهم ذلك ، وقبلت قريش أن يدخلوها من قافل لا يعملون من السلاح إلا السيوف في أغمارها . وشق ذلك على المسلمين حتى أقبل « عمر » على النبي يسأله : ألسنا على حق ؟ قال النبي : بلى . قال عمر : أليسوا على باطل ؟ قال النبي : بلى . قال عمر : فلم تعطي الدنيا في ديننا ؟ قال النبي : أنا عبد الله ورسوله ولن يضيغي .

وأعاد « عمر » سؤاله هذا على أبي بكر . فأجابه أبو بكر بمثل ما أجابه النبي به . ولما عقد الصلح أمر النبي أصحابه أن يخلوا من إحرامهم فأبطأوا ولم يستجيروا . واغتم النبي لذلك ولكنه لم يلبث أن أحل من إحرامه حتى صنع أصحابه صنيعة .

وأنزل الله :

« إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا . لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا . وَينصركَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا . هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا . وَيُعَذِّبُ الْمُتَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السَّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا . وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا » .

ويقول الرواة : إن بعض المسلمين حين تليت عليهم هذه السورة سألوا النبي : أو فتح هذا ؟ قال النبي : نعم .

وكان النبي قد أرسل من « الحديبية » عثمان - رحمه الله - سفيراً إلى قريش . فأبطأت عودته وقيل : إن قريشاً قد فتنته ، فبسط النبي يده للبيعة على الموت وبإيعه أصحابه لم يتخلف منهم أحد . وأنزل الله في سورة الفتح :

« لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا » .

وفي يوم « الحديبية » ذاك تمت الهدنة بين النبي وبين قريش عشر سنين على أن يدخل في عقد قريش من العرب من شاء ويدخل في عقد النبي منهم من شاء ، وتكف الحرب بين الفريقين ، وعلى أن من جاء قريشاً من أصحاب النبي لاجئاً إليهم لم يردوه ، ومن جاء النبي من قريش مؤمناً به أو لاجئاً إليه رده عليهم .

وعلى أن يأتي النبي وأصحابه من قابل معتمرين فترك لهم قريش مكة ، ويدخلونها لا يحملون من السلاح إلا السيوف في أعمادها ، ثم لا يقيمون فيها إلا ثلاثة أيام .

وهذه الشروط التي قامت عليها الهدنة هي التي أحفظت فريقاً من المسلمين ولكنهم لم يفظنوا لأن الهدنة بينهم وبين قريش ستكفيهم مكثراً من جهة ، وستطلق أيديهم فيمن لم يخالف قريشاً من العرب يسألونهم إن سألوا ويحاربونهم إن حاربوا ، وستريحهم إلى حين من خصومة الأعداء هؤلاء الألداء ؛ ذلك إلى ما وعدهم الله من الفتح القريب ومن مغانم كثيرة يأخذونها .

ومهما يكن من شيء فقد طابت قلوب المسلمين آخر الأمر ، وعرفوا أنهم

قد أسرعوا إلى الحفيظة والغضب ، وأنهم لو استأنوا بأنفسهم لكان خيراً لهم وأرضى لنبيهم . ولكن الله ونيه قد عوداهم العفو عن مثل هذه الحفوات .

## ١٥

ولم يكن أمر النبي مع اليهود أهون من أمره مع قريش فهم كانوا على قلتهم في المدينة جيراناً للنبي والمسلمين . ولم يكونوا جيران خير . كان كفرهم شديداً ومكرهم أشد ، وكانوا على اتصال بالمنافيين من أهل المدينة يشجعونهم ويفرونهم بالنفاق ، وكانت بينهم وبين كثيرين من هؤلاء المنافقين علاقات حلف في الجاهلية فكان هذا يزيدهم كفراً وطمعاً ، وكانوا بعد هذا كله أهل كتاب يقرأون التوراة أو يقرأها أحرارهم على أقل تقدير ، ويرون أنهم على شيء من الدين ، وأنهم سبقوا المسلمين إلى هذا الدين ، قلمهم سابقة علم بشؤون النبوات . وكانوا يعظمون موسى ، ويرون المسلمين يعظمونه ويسمعون تعظيمه في القرآن فتأخذهم الكبرياء ، ويظنون أنهم أهدى سبيلاً من المسلمين ، كما ظنوا من قبل أنهم أهدى سبيلاً من النصارى ، وكانوا يتيهون يدينهم وما عندهم من علم قليل على المسلمين ، كما كانوا يتيهون بذلك على العرب في الجاهلية . وكانوا أصحاب جدال لا يقضي ، وأصحاب عناد لا قرار له ، وكانوا ذوي جرأة على الحق واقتنا في الباطل ، يعلمون أن المسلمين لا يقرأون التوراة في لغتها العبرانية فيحرفونها كما يشاؤون وكما تشاء أهواؤهم ، لا يحفلون بما في ذلك من نكر ، ولا يأبهون لما له من عواقب . وكانوا يسألون النبي عن أشياء . فإذا أجابهم بما كان الله يوحى إليه ما رآوا في ذلك وأسرفوا في المراء . ثم كانوا لا يقفون بالمهد إذا عاهدوا ، ولا يصدقون في القول إذا قالوا ، ولا يستطيع أحد من المسلمين أن يأمن لهم في قول أو عمل .

ثم لم يلبثوا أن يبتوا عن غلهم تبيناً لا يترك سبيلاً إلى الشك في أن جوارهم غير مأمون : هم فريق منهم - وهم بنو النضير - يقتل النبي وقد أقبل عليهم ذات يوم يستعينهم على بعض الحق ، كما كان الحلف يقضي بذلك ، فأظهروا

حسن اللقاء وهموا بالغدر ، وأزمعوا أن يلقوا عليه من علّ صخرة تُودي به ، لولا أن نبأه الله بما كادوا له . فانصرف عنهم ، ثم أجلاهم عن المدينة ولم يرزأهم شيئا .

ونكص فريق آخر — وهم بنو قينقاع — عن الوفاء بالحلف . أهانوا امرأة واستنصرت المرأة المسلمين ، فكان خصام قتلوا فيه رجلا مسلما ، واعتلوا في ذلك بعلل لا قيام لها . فأجلاهم النبي عن المدينة لم يرزأهم إلا السلاح . وغدر الفريق الآخر يوم الأحزاب فلم يمتنعوا عن نصر المسلمين فحسب ولكنهم أعانوا عليهم وانضموا لحلف قريش . فحاصروهم النبي والمسلمون حتى أنزلهم على حكمه ، ثم حكم فيهم سعد بن معاذ — رحمه الله — بأن تقتل المقاتلة ، وتحتاز الأموال ، وتسبي الذراري والنساء .  
فأنفذ النبي هذا الحكم .

ووصف الله عز وجل في القرآن ما أصاب بني قريظة هؤلاء في سورة الأحزاب حيث يقول :

﴿ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا . وَأَوْرَثَكُم أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّئُوهَا ، وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا . ﴾

وكانت لليهود بقية قوية غنية في «خيبر» وفي «وادي القرى» فسلط الله رسوله عليهم بعد يوم «الحديبية» وهو الفتح القريب الذي وعد به المؤمنين ، فغزاهم في أصحابه ولم ينصرف عنهم حتى فتح حصونهم وغنم أرضهم ، وأعلمهم فيها على أن لهم نصف ما تخرج من الثمرات وللمسلمين نصفها . وكذلك قضى على اليهود في الحجاز ، خلت منهم المدينة وبقي منهم من

بقي في خير ووادي القرى خاضعين للمسلمين ، يعملون في أرضهم ، ويعيشون من عملهم ، لا يملكون قوة ولا مكرأ ولا كيداً .

وقد أمر الله نبيه ومن آمن معه ألا يجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن ، وأن يقولوا لهم آمنا بالذي أنزل إلينا وما أنزل إليكم وإلينا وإلهم واحد . ونحن له مسلمون .

لم يستثن من هذا الأمر بالرفق والجدال الرقيق مع أهل الكتاب من اليهود النصارى ، إلا الذين ظلموا وبينوا بظلمهم أن الرفق والرفقة لا يجديان معهم شيئاً ، وذلك في الآية الكريمة من سورة العنكبوت :

« وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمُ وَالْهُنَّا وَالْهَكُمُ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ » .

فلما هاجر النبي إلى المدينة واستقر فيها مع أصحابه من المهاجرين والأنصار ، لم يعاد اليهود ولم ييادهم بسوء ، وإنما رفق بهم كل الرفق ، وأراد أن تقوم الصلات بينه وبينهم على حسن الجوار ، وعلى التعاون والنصر عند البأس . وقبل اليهود منه ذلك ولكنهم لم يلبثوا أن أظهروا أنهم كانوا حقاً من الذين ظلموا ، واستثناهم الله في الآية الكريمة السابقة . فاشتد الجدل بينهم وبين النبي في الدين أولاً ، وأنزل الله فيهم قرآناً كثيراً .

يقص عليهم أحياناً ما سبقتهم في الكفر به والجحود له ، والتنكر لمن أرسل إليهم من الأنبياء ، ويقص عليهم كذلك عقاب الله لهم على هذا الكفر والجحود ، وأحياناً أخرى يرد عليهم ما كانوا يفترون من الكذب وزعمون أنهم يقرأونه في التوراة ، ويصفهم بأنهم لا يقرأون الكتاب إلا أمانى وإن هم إلا يظنون ؛ ويصفهم مرة أخرى بأنهم يسمعون كلام الله ، ثم يحرقونه من

بعد ما عقّله ، ويصفهم مرة ثالثة بالنفاق لأنهم يقولون الذين آمنوا فيقولون :  
 إنا معكم ، فإذا خلا بعضهم الى بعض قالوا : أتحدثونهم بما فتح الله عليكم  
 ليحاجوكم به عند ربكم . ومرة أخرى يوبخهم لأنهم يأمرون الناس بالبر  
 وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب ، ويذكرهم غير مرة بأنه نجّاهم من آل فرعون  
 بسموئيلهم سوء العذاب ، يذبحون أبناءهم ويستحيون نساءهم ، وبأنه أغرق  
 آل فرعون أمامهم وهم ينظرون . ثم لم يلبثوا أن جحدوا هذه النعمة وكفروا  
 بالذي أنعم عليهم ، وعبدوا العجل من بعده ظالمين لأنفسهم . ويذكرهم غير  
 مرة أيضا بجبنهم وكراهيتهم أن يدخلوا الأرض المقدسة التي اختصهم الله بها ،  
 وقالوا لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون .

ويُحصي عليهم كثيرا من آثامهم ومن تكذيبهم للرسل وقتلهم للأنبياء ،  
 وما أصابهم في سبيل هذا كله من المحن وألوان البلاء . وربما تحداهم حين  
 كانوا يزعمون لأنفسهم من الخصائص ما ليس لهم ، فهم كانوا يزعمون أن النار  
 لن تمسهم الا أياما معدودات ، فيأمر الله نبيه أن يسألهم : هل اتخذوا عند الله  
 عهدا أم يقولون على الله ما لا يعلمون ؟

ويأمر نبيه أن يقول لهم : إن كانت الدار الآخرة خالصة لكم من دون الناس  
 فتمنوا الموت إن كنتم صادقين . ثم يؤكد الله عز وجل أنهم لن يتمنوا الموت  
 أبدا لأنهم يعلمون ما قدمت أيديهم من السيئات ، فهم يكذبون على الله حين  
 يزعمون أن النار لن تمسهم إلا أياما معدودات ، أو أن الدار الآخرة خالصة لهم  
 من دون الناس .

ويؤكد الله لنبيه أنهم أحرص الناس على حياة ، وأن أحدهم يود لو يعمّر  
 ألف سنة . ولو أُنبح له ما يتمنى من طول العمر لما زحزحه ذلك عن العذاب .  
 وكذلك يمضي القرآن الكريم ناعيا على اليهود تلك الخصال التي أشرنا إليها  
 في أول هذا الفصل ، ولأنما لهم على تاريخهم المليء بالجحود والفكر والكفر ،  
 وراذآ عليهم ما كانوا يثيرون من المشكلات أو يقولون عليه من الأسئلة التي  
 كانوا يرون أنها ستخرجهم وتقطع حجته . فيفحمهم ويلزمهم الحجّة .

ولذلك كله ظهر أول انحراف عن الرفق بهم حين حُولت قِبلة المسلمين في الصلاة عن بيت المقدس الى المسجد الحرام . وكان النبي يتنمى لو غُيِّرَت قِبَلته عن بيت المقدس انحرافا عن اليهود ، أولئك الذين وصفهم الله بما وصفهم به في آيات كثيرة جدا من القرآن ، والذين مضوا في العناد والجحود الى غير غاية ، فأَنزل الله هذه الآية من سورة البقرة :

« قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا . قَوْلُ وَجْهِكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ . وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ . وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ »

ثم سَخِرَ الله منهم في هذه الآية من السورة نفسها :

« وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ . وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ . وَمَا بَغْضُكُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةٍ بَغْضٍ . وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ . الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ . وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ » .

ثم بيّن بعد ذلك في نفس السورة : أن البرّ ليس في أن يولي الإنسان وجهه قبل المشرق والمغرب ، وإنما البرّ خصال أخرى فصلها الله في هذه الآية :

« لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تَوَلَّوْا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ . وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ

وَالنَّبِيِّينَ ، وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ  
وَالْمَسْكِينِ وَآبَنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ  
وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ  
فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا  
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ .

وبعد خلوت المدينة من اليهود وفتح « خيبر » و « وادي القرى » ،  
خفت الجدل بين النبي وبين اليهود ، وقل ذكرهم في القرآن لانقطاع الحاجة  
اليه ، ولأن الله قد ذكرهم بما أخزاهم في الدنيا ، وبين أنه سيخزي الظالمين  
منهم في الآخرة .

## ١٦

ولم يكن أمر النصارى ظاهرا في جزيرة العرب ، وإنما كانت لهم جماعة في  
نجران وكان منهم أفراد متفرقون هنا وهناك في الجزيرة . فلم يكن الجدل  
بين النبي وبينهم متصلا ، ولم يعنف إلا حين كان النصارى ينحرفون في  
مقالاتهم وما يظهرون من دينهم عن التوحيد الخالص الذي جاء به النبي ودعا  
اليه ، وأمر أن يقاتل الناس حتى يعلنوه فيقولوا : لا إله إلا الله ، فان قالوها  
عصموا منه دماءهم وأموالهم إلا يحقها وحسابهم على الله كما جاء في الحديث  
الذي رواه الشيخان .

وقد أنزل الله من القرآن ما يصور النصارى أقرب الناس مودة الى المؤمنين  
فقال في سورة المائدة :

« لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ



أَشْرَكُوا . وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا  
إِنَّا نَصَارَى ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسِيصِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ  
لَا يَسْتَكْبِرُونَ . وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى  
أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ . يَقُولُونَ  
رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ . وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ  
وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ  
الصَّالِحِينَ . فَأَتَاهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا  
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ . وَالَّذِينَ  
كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ .

وقد قرر القرآن الكريم أن المسيح عيسى بن مريم رجل لا كالرجال ، لم يلد  
أباً ، وإنما هو كلمة الله وروح منه ألهاها الى مريم . ووصف الله تبشير  
الملائكة لمريم بالمسيح وولده في سورة آل عمران وفي سورة مريم . واختصه  
الله بمعجزات لم يوتها أحداً من رسله : فاخصه بإحياء الموتى ، واختصه بإبراء  
الأكف والأبرص ، واختصه بأن يجعل من الطين كهيئة الطير ثم ينفخ فيه فيكون  
طيراً ؛ كل ذلك بإذن الله .

وأُنزل عليه وعلى أصحابه مائدة من السماء كانت لهم عيداً لأولم ولآخرهم ،  
واختصه قبل ذلك بتكليم الناس في المهد ، وأرسله الى بني إسرائيل يدعواهم الى  
الإيمان بالله وأداء حقه والخروج مما ورطوا أنفسهم فيه من السيئات والآثام ،  
ويخفف عنهم بعض ما امتحنوا به من الأعباء الثقالة . ولكن اليهود كذبوه  
وأذوه وهموا بصلبه وقتله ، فلم يصلبوه ولم يقتلوه وإنما شبه لهم ورفع الله اليه  
وطهره من الذين كفروا .

وكان مما غضب الله به على اليهود قذفهم لمريم وقولهم عليها بهتاناً عظيماً ،

وزعمهم أنهم قتلوا المسيح عيسى بن مريم رسول الله ، وما كان لكلمة الله أن تقتل ، وما كان لروح من الله أن يصلب . وقد ذكر الله ذلك في الآيات الكريمة في سورة النساء :

« وَيَكْفُرْهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا . وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ، وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتَّبَاعُ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا . بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا . وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا » .

وقد شدّد الله النكير على النصارى في شيئين خطيرين :

أحدهما ، تأليههم للمسيح وعبادته وذلك في قوله من سورة المائدة :

« لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ . قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا . وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ »

وقوله في السورة نفسها :

« لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ .

وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ  
مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ  
وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ .

وهو في هذه الآية يرى المسيح من عبادة النصارى إياه ، ويقرر أن المسيح  
لم يدع بني اسرائيل إلا الى عبادة الله ربه وربهم وأنه نهاهم عن الشرك .

وهو في آية أخرى من السورة نفسها يقرر هذا ولكن في صراحة لا تدع الى  
الشك سبيلا وذلك حيث يقول :

« وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ  
اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ . قَالَ سُبْحَانَكَ مَا  
يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ  
عَلِمْتُهُ ، تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ  
أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ . مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ  
اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ، وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ  
فِيهِمْ ، فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ  
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ » .

الأمر الثاني الذي أنكره الله على النصارى أشد الانكار تثلث المثلثين منهم  
ويقولهم : إن الله ثالث ثلاثة . وذلك في الآيات من سورة المائدة :

« لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ  
إِلَهِ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ

الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ  
وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ  
إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا  
بِأَكْلَانِ الطَّعَامِ أَنْظِرْ كَيْفَ نَبِّئُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظِرْ  
أَنِّي يُوفِّكُون .

ولم يكن بين النبي والنصارى جدال - فيما نعلم - إلا ما كان بينه وبين  
نصارى نجران حين وفد عليه بعضهم . وعسى أن يكون الله عز وجل قد أشار  
إلى هذا الجدل في سورة آل عمران حين قرر أن مثل عيسى عند الله كمثل  
آدم خلقه من تراب ثم قال له : كن فيكون . يريد عز وجل وهو أعلم بما  
يريد أن ليس في مولد عيسى دون أن يكون له أب شيء من غرابة ؛ فالله قد  
خلق آدم من تراب ثم قال له : كن فكان . لم يكن له أب ولم تكن له أم  
فمن خلق إنسانا لغير أب وأم قادر على أن يخلق إنسانا ليس له أب .  
ثم قال - عز من قائل - يأمر نبيه بمباهلة الذين يجادلونه في ذلك ويصف  
طريق المباهلة :

« فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ  
تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ ونِسَاءَنَا ونِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا  
وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ . إِنْ  
هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ  
لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ  
بِالْمُفْسِدِينَ . »

ثم أمره أن يدعو أهل الكتاب من النصارى واليهود الى كلمة سواء بين المسلمين وبينهم وهي : ألا يعبدوا إلا الله ولا يشركوا به شيئاً ، ولا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله . وأمره إن أبوا أن يجيئوا الى هذه الدعوة أن يشهدهم على أنه هو وأصحابه مسلمون ، قد أخلصوا دينهم لله وحده . وذلك حيث يقول :

« قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ  
أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً  
أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ »

وكان النصارى حاجوا النبي في إبراهيم ، كما كان اليهود يحاجونه فيه فقال الله :

« يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتْ  
التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ هَآئِنْتُمْ هَؤُلَاءِ  
حَاجَّجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ  
عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ . مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا  
وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ  
الْمُشْرِكِينَ . إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلدِّينِ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا  
النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ » .

ويقول الرواة : إن النصارى من أهل نجران تكلوا عن المباحلة التي دعاهم  
اليها النبي عن أمر الله ، وعادوا الى بلادهم كما أقبلوا منها دون أن يعطوه الرضى  
من أنفسهم . ولم تكن بين النبي وبين النصارى في جزيرة العرب حرب ،  
ولمّا تسامع المسلمون العرب ذات يوم بأن نصارى العرب في مشارف الشام يتهاونون  
لغزو المسلمين في المدينة . يدل على ذلك ما تحدث به عمر - رحمه الله -

حين اعتزل النبي نساءه - من أن صاحباً له من الانتصار جاءه ليل فطرق عليه الباب . فلما خرج اليه أنبأه الانتصاري بأن قد حدث شيء عظيم . قال عمر : أوجاء الغساني ؟ وكانوا قد تسامعوا بأن غسان تنهياً لغزوهم . قال الانتصاري : لا ، بل حدث أعظم من ذلك . ثم مضى عمر في حديثه .

فهذا يدل على أن أهل الشام من نصارى العرب قد أكبروا ما بلغهم عن النبي وانتشار أمره في الجزيرة بالسلم حيناً وبال حرب حيناً آخر ، فهمموا بغزوه كراهية أن ينشأ في جزيرة العرب ملك منظم يصبح خطراً على حدود الإمبراطورية البيزنطية . وهذا في أكبر الظن هو الذي حمل النبي على أن يرسل جيشاً الى « موثة » على حدود الشام والجزيرة العربية ، وهي الموقعة التي امتحن فيها المسلمون وقتل فيها ثلاثة من أصحاب اللواء . وكادت الكارثة أن تكون أخطر من ذلك لولا براعة خالد بن الوليد - رحمه الله - حين أخذ اللواء وانحاز بالمسلمين حتى أمثوا . وعسى أن يكون هذا أيضاً وما انتهت اليه موقعة « موثة » هو الذي حمل النبي أن يغزو غزوة « تبوك » التي فصل الله ذكر ظروفها في سورة التوبة كما سترى .

## ١٧

وكان أمر النبي مع المنافقين معقداً أشد التعقيد ؛ لأنه اتصل منذ هاجر النبي الى المدينة الى أن آثره الله بمجواره . ولأن النبي والمسلمين لقوا منه شراً أي شر وبلاء أي بلاء .

كان أمر المنافقين من جهة أيسر من أمر المشركين واليهود . فلم تكن بينهم وبين المسلمين حرب ولم تسفك بينهم دماء . ولكنه كان من جهة أخرى أشد من أمر المسلمين مع المشركين واليهود عسراً ؛ ذلك لأن المنافقين لم يصنعوا صنيع أولئك ولا صنيع هؤلاء ؛ لم يبادوا النبي وأصحابه بالكفر ، وإنما أظهروا الإسلام وأضمر الكفر ؛ ولم يبادوا النبي وأصحابه بالعداوة الصريحة ، وإنما أظهروا المودة وأضمر البغضة والعداء . ولم يخطيء الشاعر القديم حين قال :

فلما أن تكون أخي بحق فأعرف منك غيبي من ثميني  
 وإلا فاتركني واتخذني عدواً أتقيك وتتقيني  
 ويوشك النفاق أن يكون أبعد من الكفر الصريح والعداء البين أثراً في إفساد  
 حياة الناس .

وقد كان النبي والمسلمون يعرفون من كفر المشركين واليهود وعدائهم ، ومن  
 كيدهم لهم ومكرهم بهم ما يضطربهم الى أن يختاطوا لدينهم ولأنفسهم من  
 أولئك وهؤلاء . وكانوا جديرين ألا يعرفوا من بغض المنافقين لهم شيئاً لولا  
 أن خبر السماء كان يأتي النبي حين ينزل القرآن بما في قلوب المنافقين من  
 حقد عليهم وبغض لهم . وكان النبي مع ذلك قد أمر أن يقاتل الناس حتى  
 يقولوا : لا إله إلا الله ؛ فإذا قالوها عصموا منه دماءهم وأموالهم إلا بحقها ،  
 وحسابهم على الله كما روينا آتفاً . وكان المنافقون يقولون : لا إله إلا الله  
 فيعصمون دماءهم وأموالهم من النبي والمسلمين ولا يجعلون لهم على أنفسهم  
 سيلاً ؛ ثم يستخفون بكفرهم وجحودهم . ولو قد اكتفوا بإخفاء الكفر والجحود  
 بعد أن أظهروا الإسلام ثم لم يزيدوا على ذلك لكان أمرهم حينئذ يسيراً ؛ ولكنهم  
 يضيفون الى الكفر والجحود استهزاءهم بالنبي والمسلمين حين يخلو بعضهم الى  
 بعض ، وإصرارهم على الكيد للنبي والمسلمين ، وتوليهم للمشركين واليهود  
 دون النبي والذين اتبعوه ، وإطلاقهم كلمة السوء في النبي والذين آمنوا معه  
 كلما أتبع لهم إطلاقها ، وكان الحسد مصدر هذا كله فيما يظهر .

فلم تكن كلمة العرب في المدينة مؤتلفة قبل هجرة النبي ، وإنما كانوا  
 فئتين مختصمتين أشد الاختصاص : كانوا قبيلتين عريبتين تتسبان الى أصل  
 يعني قحطاني ، وتشتد المنافسة بينهما حتى تثير الخصومة دائماً وتثير الحرب أحياناً.  
 وقد احتربت القبيلتان - الأوس والخزرج - في آخر العصر الجاهلي حرباً  
 متصلة مضنية . وكانتا جديرتين أن تستأنفا حربيهما لولا أن هداهما الله الى  
 الإسلام بالنبي صلى الله عليه وسلم ، فألغى ما كان بينهما من خصومة وكف  
 أيدي بعضهم عن بعض . وكان من إحدى القبيلتين - وهي الأوس - رجل

قد عظم شأنه وارتفعت مكانته في قومه حتى كادوا يتوجونه ملكا عليهم . فلما جاء الإسلام وهاجر النبي وأصحابه الى يثرب سقط أمر هذا الرجل وأصبح كغيره من أهل المدينة رجلا من الأوس وضاعت آماله وضاعت كذلك آمال أتباعه فيه . فليس غريبا أن يضيق هذا الرجل « عبد الله بن أبي » بن سلول ، والذين اتبعوه بمقدم النبي الى المدينة وانتشار الإسلام فيها ، وانصراف المسلمين من الأوس والخزرج عن التفكير في الملك وفيمن يصير الملك اليه ، الى التفكير في الإسلام والنبوة ، والى الاستجابة للنبي في كل ما يدعوهم اليه ويأمرهم به والإلتناء عما كان ينهاهم عنه ويحذوهم منه .

وليس غريبا أن يمتلئ قلب هذا الرجل والذين لاذوا به حقداً وحسداً للنبي ومن جاء معه من المهاجرين ، ومن اتبعه من الأنصار من الأوس والخزرج جميعاً

وليس غريبا — حين ظهر الإسلام في المدينة وفشا في أهلها — أن يضطر هؤلاء الناس الى أن يسلموا فيمن أسلم ، لم يكونوا يستطيعون مقاومة لأن الإسلام كان قد دخل في كل دار من دور الأوس والخزرج ، ولم يكونوا يستطيعون أن يخرجوا من المدينة ويتركوها للدين الجديد ومن جاء به . تمنعهم من ذلك مصالحهم وأموالهم ، وتمنعهم من ذلك كبرياؤهم أيضاً . ولم يكونوا آخر الأمر يستطيعون أن يظلوا كفاراً وأن يماهروا بذلك ، فيجعلوا للنبي وأصحابه سبيلا على أنفسهم وأموالهم . لم يشرح الله صدورهم للإسلام ولم يجرأوا على أن يظهروا الكفر ، فحاشوا لمبشرين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ، كما وصفهم الله في الآية الكريمة من سورة النساء .

شقوا بنفاقهم هذا وآذوا به المسلمين لبذاء متصلا مختلفاً . كانوا خطراً في أيام السلم يعرف النبي والمسلمون إسلامهم بأطراف ألسنتهم وكفرهم في أعماق قلوبهم . ثم يرون منهم ويسمعون ما يكرهون في أوقات كثيرة ولا يستطيعون أن يعرضوا لهم بسوء لأن الله لم يسلطهم عليهم ، بل عصمهم منهم بكلمة التوحيد التي تنطلق بها ألسنتهم وتغلق من دوفها قلوبهم . وكان أحدهم ربما غلب عليه كفره وبنفضه فأظهر من القول والعمل ما كان جديراً أن يحل دمه ،



ولكن النبي كان يسرع الى العفو عن هذه المخطات على خطورتها . كالذي كان - حين أعلن عبد الله بن أبي بن سلول في غزوة بني المصطلق - تلك الكلمة التي ذكرها الله في القرآن حين قال :

« لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلُّ » ،  
يريد إبادة المسلمين بالحرب إذا عادوا الى المدينة وما يتبع ذلك من الاستعانة عليهم بأوليائه من الكفار .

وقد بلغت هذه الكلمة النبي صلى الله عليه وسلم واستأذنه عمر في قتل هذا الرجل ، لأنه أحل دمه حين أعلن في صراحة عداوته للمسلمين وإزماعه على أن ينصب لهم الحرب اذا عادوا الى المدينة ، ولكن النبي أبى على « عمر » ، وكره أن يتحدث الناس بأن محمداً يقتل أصحابه كما جاء في الحديث الذي رواه الشيخان .

وقد وصف الله المنافقين واشتد عليهم في غير سورة من القرآن ، ففضح أمرهم كله وأظهر دخيلة نفوسهم في الآيات الكريمة من سورة البقرة وذلك حيث يقول :

« وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَا لَيْتُمْ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ . يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ . فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ يُبْكَوْنَ يَكْذِبُونَ » .  
ثم يصف عنادهم وما ملأ قلوبهم من الكبرياء والغرور فيقول :

« وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ. أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ  
وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ . قَالُوا : أَنْتُمْ

كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ .  
ثم يصف ذلة نفوسهم واضطرابهم الى المخادعة وإيائهم بأن يعرفوا بهذه  
المخادعة ؛ فيقول :

« وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى  
شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ . اللَّهُ  
يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ . » .

ثم يشبههم بأصحاب التجارة الذين يبدلون أغل الأثمان وأنفسها ليشترؤ بها  
أخس المتاع وأشده عليهم وبالا ثم يعودون بعد ذلك بالخسران ؛ فيقول :

« أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبَحَتُ  
تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ . » .

ثم يصورهم أروع تصوير وأبرعه حين يمثلهم مرة بالذي يبدل الجهد ويجد  
كل الجد ليستوقد النار ، فاذا اضطربت وارتفع لها وأضاءت ما حوله وحول  
أصحابه ، ذهب الله بما أتبع لهم من نور وتركهم في ظلمات لا يبصرون فيقول :

« مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ  
مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ .  
صُمُّ بَكْمٌ عُتِيٌّ فَهْمٌ لَا يَرْجِعُونَ . » .

ثم يصور حيرتهم واضطرابهم بين الخوف والأمن ، وبين اليأس والأمل  
فيضرب لهم مثلا قوماً أدركهم صيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق ،  
فهم وجيلون ، قد ملأ الخوف قلوبهم ، وخيل اليهم أنهم يرون الموت ،  
فهم يضعون أصابعهم في آذانهم لإشفاقا من الرعد والصواعق وحلوا من الموت .

وهم يرون البرق يضيء ما حولهم فيمشون في ضوئه . فاذا انقطع البرق وعادت الظلمة قاموا في أماكنهم لا يدرون أين يذهبون ، فيقول :

« أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ  
يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ  
وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ . يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ ،  
كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ  
اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارَهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
قَدِيرٌ » .

وذكرهم الله في سورة النساء فصور ترددهم بين الإيمان والكفر ، فهم يؤمنون  
ثم يكفرون ثم يرجعون الى الإيمان ، ثم يعودون الى الكفر ، ثم يزدادون كفرا ،  
قد ملكت عليهم الحيرة أمرهم ، فهم لا يعرفون أي طريق يسلكون .

وذكر توليهم للكافرين من دون المؤمنين كيلاً لهؤلاء والتماساً للعزة عند  
الكافرين .

وذكر أنهم اذا قاموا للصلاة قاموا كسالى لأن صلاتهم ليست صلاة صدق  
ولما صلاة خداع ورياء ، فهم يراوون الناس ليكفوا أيدي المسلمين عنهم ، وهم  
يخادعون الله والله خادعهم ، وهم مذبلون بين الإيمان والكفر . ليسوا مع  
المؤمنين تأبى عليهم ذلك قلوبهم المدخولة وليسوا مع الكافرين صراحة مخافون  
أن يجعلوا للمؤمنين عليهم سيلاً وهم يحاولون أن ينتفعوا بذبذبتهم هذه . فاذا أتبع  
النصر للمؤمنين قالوا : ألم تكن معكم ؟ لينتفعوا بثمرة الفتح ، وإن يكن شيء  
من النصر للكافرين قالوا : ألم نخطكم ونحمكم من المؤمنين ؟ يريدون أن  
ينتفعوا من انتصار الكفار . وهم يستهزئون بآيات الله اذا خلوا إلى أنفسهم ،  
والله يحذر المؤمنين إن سمعوا بعض هذا الاستهزاء أن يفعلوا معهم حتى يخوضوا  
في حديث غيره حتى لا يكونوا مثلهم ، ولا يلقوا مثل ما يلقى المنافقون من

العذاب ، لأن الله سيجمع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا .  
والله يأمر نبيه أن يبشر المنافقين بالعذاب الأليم ، ويعلن أنهم في الترك  
الأسفل من النار ، وأنهم لن يخلطوا من ينصرهم أو يرد عنهم هذا العذاب .  
والله يقول في هذا كله :

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ  
أَزْدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنْ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا .  
بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا . الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ  
الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِيتُوا عَنْهُمْ الْعِزَّةَ  
فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا . وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا  
سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ  
حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ  
جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا . الَّذِينَ  
يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ  
مَعَكُمْ ، وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ  
عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ ، وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا .  
إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى  
الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ  
إِلَّا قَلِيلًا . مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ ،

ومن يُضِلُّ اللهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا . إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا . إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَاصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا . مَا يَفْعَلُ اللهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللهُ شَاكِرًا عَلِيمًا » .

فانظر كيف ذكر أمرهم على هذه الصورة من النكر والبشاعة ومن الكفر والغدر ، وكيف أنذرهم هذا التنذير الشديد بالعذاب الأليم وبأنهم في الدرك الأسفل من النار لا يجدون لهم نصيراً . ثم عاد بعد هذا الوصف القوي المؤث ، ففتح باب الأمل أمامهم وأعلن أن من تاب منهم وأصلح واعتصم بالله وأخلص له دينه فهو لاء مع المؤمنين ، والله بعد المؤمنين أجراً عظيماً .

وكذلك القرآن يشدد التكبر على المنافقين وعلى الذين يقترفون الآثام ويحرجون الكيثر حتى يشرف بهم على اليأس . ثم يفتح لهم بعد ذلك أبواب الأمل واسعة ، ويحيل التوبة الخالصة الصادقة التصوح سيبلهم الى الأمل في النجاة ، بل في أكثر من النجاة في الاستمتاع بما أعد الله للمؤمنين الصادقين الناصحين من النعيم .

كان المناقون إذن خطراً أيام السلم ، وكانوا أشد خطورة أيام الحرب ، فهم كانوا أضعف إيماناً بالله والرسول والدين من أن يقاتلوا العدو على بصيرة إذا لقوه وأن يثبتوا له إذا أغار عليهم في المدينة ، وهم كانوا يظهرون هذا

الضعف ولا يخفونه ، وكانوا حين يجد الجد لا يجلدون حرجاً ولا حياء في أن يظهروا الجبن ، وما يستتبع الجبن من اتخلاع القلوب واضطراب النفوس ، وضمور العزائم وفقر الهمم ، وانهايار الصبر على المقاومة .

وهم كانوا بذلك ينشرون الخوف ، ويشيعون الدعر بين ذوي قرباهم وجوارهم من المسلمين ، وأي شر في أوقات الحرب أعظم خطراً من انقسام الجيش المحارب أمام العدو ، وفي أوقات الحصار خاصة الى فريقين : فريق يستقبل العدو في ثقة بالله وإيمان بوعده ، وفريق آخر يظهر الجبن ويحتال للفرار ما وجد الى الفرار سبيلا ، ثم يشكك في عواقب الحرب ويملاّ قلوب المدنيين فرقاً وخوفاً ١٩

وكذلك صنع المنافقون في غزوة الأحزاب ، خرجوا مع النبي وأصحابه لمواجهة العدو ، فلما رأوا كثرتهم وما ظهر من قوته وبأسه ، ورأوا أن المشركين لا يأتون المدينة من قبل مكة فحسب ، وإنما يأتونها من مكة ومن نجد ، يأتونها من فوقها ومن أسفل منها ، انخلت قلوبهم وأخذ الرعب منهم كل مأخذ ، وملك عليهم الملح أمرهم كله حتى منعهم من الاحتياط في القول والعمل ، فقال بعضهم — كما قرأ في سورة الأحزاب :

« مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا »

يلدعون الشك ويشبطون الهمم . وقال بعضهم :

« يَا هَلْ يَشْرَبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا » ،

يغرون المسلمين بالفرار . وترك النبي وحده مع المهاجرين تجاه العدو . ثم لم يكتفوا بما قالوا ، وإنما أقبل بعضهم على النبي يستأذنونهم في الرجوع ، ويعتلون بأن بيوتهم عورة مكشوفة للعدو . ويظهر الله جليلة أمرهم فيرد عليهم معاذيرهم بقوله :

« وَمَا هِيَ بِعُورَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا » .

ثم يفضح الله ما انطوت عليه قلوبهم من الكيد والنش والاستعداد لإجابة العدو ولا يريد ، فيقول :

« وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَاتَوَّاهَا وَمَا تَلَبَّسُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا »

وينبشهم الله بأنهم لم يريدوا أن يفروا وحدهم، وإنما أغروا غيرهم بالفرار، ولم ينتظروا مقدم العدو لآظهار الجبن والفرق والكيد معاً ، وذلك حيث يقول من سورة الأحزاب أيضاً :

« قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا » .

وما أعرف أن الجبن والمكر معاً وصفاً بمثل ما وصفهما الله في القرآن حيث يقول في المنافقين في سورة الأحزاب :

« أَشْحَةً عَلَيْكُمْ فَلَمَّا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَلَمَّا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ . أَشْحَةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا » .

فانظر اليهم ، بخلاء بالنصر والتأييد على المؤمنين ، جنباء يذهب الخوف — اذا جاء — نفوسهم وعقولهم وأفئدتهم ، فهم ينظرون الى النبي تدور أعينهم كالذي تأخذه غشية الموت قبل أن يأتيه الموت . ثم أنظر اليهم ماكرين بالمؤمنين كاللذين لهم ، قد ملأت البغضاء قلوبهم فأطلقوا في المسلمين ألسنتهم حداداً بمقالة السوء في النبي وفي المؤمنين ، حين يذهب الخوف ويعود الأمن .

وصور الله في سورة الأحزاب أيضا إفراط المنافقين في الجبن وإغراقهم في الفسوق . فقد انصرف الأحزاب عن المدينة ، ولكن خوف المنافقين يخيل إليهم أنهم ما زالوا محاصرين للمدينة ، وهم من أجل ذلك وجّلون . ثم ينبيه الله نبيه والمؤمنين بأن الخوف قد ملأ قلوب هؤلاء المنافقين أن جعلهم يشفقون من الأحزاب حتى بعد انصرافهم ، يخافون أن يعيدوا الكرة ولو قد فعلوا لود المنافقون لو أنهم تركوا المدينة وعاشوا مع الأعراب في باديتهم ، لا يرون ما يكون بين المؤمنين وبين الأحزاب من حرب ، ولا يرون عواقب هذه الحرب ، وإنما يسألون عن أنباء المؤمنين وهم بعيدون عنهم في باديتهم تلك ، قد آمنوا أن يمسهم من شر الحرب كثير أو قليل .

وقد ظهرت نيات المنافقين كأشبح ما كانت حين همّ النبي بغزوة تبوك ، ووصف الله نياتهم هذه وقلوبهم وأعمالهم في روعة أي روعة ، وتفصيل أي تفصيل ، واشتد عليهم كل الشدة من أجل نياتهم وقلوبهم وأعمالهم في أكثر سورة التوبة .

وكانت غزوة تبوك مصدر محنة عامة للمنافقين جميعا ، لفريق من المؤمنين أيضا . ذلك أن النبي أخذ يتجهز لها في وقت لم يكن أشد على الناس فيه من ترك المدينة والمضي الى الحرب ، وإلى الحرب في مكان بعيد .

كان ذلك في أشد الصيف حين يشتد القيظ على المقيمين ، فكيف بالمسافرين ؟ وحين تنفضج الثمار ويود الناس لو فرغوا لاجتنابها . وكان ذلك في وقت عسرة قل فيه المال واشتدت فيه الحاجة اليه . فهذه الحرب البعيدة التي لا تعرف عواقبها ، والتي لا تحمل الى قبيلة من قبائل الأعراب قريبا من المدينة ، وإنما تحمل الى عرب الشام في حدود الجزيرة العربية .

كل هذا كان يحتاج الى النفقة الكثيرة ، وكان يكلف المسلمين أن يماهدوا بأنفسهم وأموالهم وأن ينتفخوا على هذه الحرب عن سمة ، ومن أجل هذا دعي المسلمون الى الإنفاق ودعوا الى الجهاد بأنفسهم ، فأما الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه فأعجبوا الى ما دعوا اليه ، وأبلى عثمان في الإنفاق على هذه الحرب



أحسن البلاء . ونجّهم المؤمنون الصادقون للحرب ، وأعانوا من احتاج منهم الى المعونة . وجاءت جماعة من المؤمنين الى النبي متطوعين للجهاد ، ولكنهم لا يجدون الثقة . فأقبلوا يسألونه أن يحملهم وأجابههم النبي بأنه لا يجد ما يحملهم عليه . فتولوا وأعينهم تنقيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون كما ذكر الله في سورة التوبة .

ومن أجل هذا كله شدد الله على المؤمنين في أن ينفروا مع النبي ، ولا مهم فيما أظهر بعضهم من الفتور والتناقل فقال :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْتَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ . إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَاباً أَلِيماً وَيَسْتَبْدِلَ قَوْماً غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئاً وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا . فَاَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . انْفَرُوا خِفَافاً وَثِقَالاً وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » .

فإذا كان الجهاد قد ثقل على المؤمنين الصادقين الذين أخلصوا دينهم لله ، وآثروا رسول الله على أنفسهم فهو على المنافقين أشد ثقلاً .

والمناقضون لا يجاهدون ابتغاء مرضاة الله ، لأن قلوبهم لم تؤمن به ، ولا يجاهدون إشاراً للنبي على أنفسهم ، لأنهم لم يحبوا النبي ولم يخلصوا له ، وإنما يجاهدون إن جاهدوا ابتغاء للغنيمة واتقاء لعاقبة القعود . ولذلك قال الله فيهم :

« لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ السُّعْيَةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِأَلَلِهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ » .

فهم إذن كارهون للخروج يؤثرون الراحة والأمن وإحراز أموالهم وهم يحلفون للنبي والمؤمنين لو استطاعوا لخرجوا معهم ولكن الله ينبي نبيه بأنه يعلم أنهم كاذبون ، وأنهم لو صح إيمانهم لم يستأذنوا . وقد أذن النبي لهم في القعود ، فعفا الله عنه ، وسأله في شيء من العتاب :

« لَمْ أَذْنَبْ لَهُمْ جَنَى يَتَبَيَّنُ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمُ الْكَاذِبِينَ » .

ثم بين له أن المؤمنين لا يستأذنون وإنما ينفرون للجهاد إذا دعوا إليه ، وأن الذين لم يصح إيمانهم هم الذين يتكلفون الإذن يتخلون عنه لقعودهم عن الجهاد .

ويبين الله كذب المنافقين حين زعموا أنهم كانوا يودون لو يخرجون مع النبي وأصحابه ، ولكنهم لا يستطيعون الخروج . فهم لم يتهاؤا للخروج ولم يحاولوا أن يعدلوا له عدة ، وإنما كانوا مزعمين على القعود حين دعوا ، ولم يكن استئذانهم واعتذارهم إلا تكلفاً . ومع ذلك فقد كان الله كارهاً لخروجهم فثبطهم وحجب إليهم التخلف ، لأنه كان يعلم من أمرهم ما يخفى على المؤمنين . كان يعلم أنهم لو خرجوا مع المؤمنين لأفسدوا عليهم أمرهم بالغش والكيد والخيانة ولسعوا بينهم بالفتنة ، يخرجون صلور بعضهم على بعض ، ومن المؤمنين من كان يسمع لهم لمكانهم من قومهم .

وقد عرف الله وعرف النبي والمؤمنون ما كان من أمرهم قبل هذه الغزوة ، وكيف كانوا يكيلون للنبي وأصحابه . وكيف كانوا يقلبون الأمور ابتغاء للإساءة إليهم والإيقاع بهم ، حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون . وفي ذلك يقول الله عز وجل :

« وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ . لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ . لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ . »

ويمضي القرآن في تعديد سيئاتهم وآثامهم ، حتى يبين النبي بأنّ منهم من يلمّز في الصدقات إذا لم ينله حظ منها ، فيقول :

« وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ . »

وبين الله بعد ذلك أن ما يجتمع للنبي من الزكاة لا ينبغي أن يعطى للأغنياء الذين لا يحتاجون إليه ، وإنما يوضع في المواضع التي ينت في القرآن ، فينق منه على الفقراء والمساكين والذين يعملون على جمعها وإحصائها والذين يريد النبي أن يتألف قلوبهم ، وعلى تحرير الرقيق الذين يسلمون ولا يحلون ما يشترطون به حريتهم من ساداتهم . وعلى الذين تقع عليهم المغارم فلا يستطيعون النهوض بها ، وتنفق على الجهاد في سبيل الله ، وعلى الذين تنقطع بهم الطرق من أبناء السبيل ،

فأما القارون في المدينة العاملين في أموالهم والمتنعون بشمائلهم فليس لهم من الصدقات حظ .

وقد كان النبي يضع الصدقات في المواضع التي بينها الله ولا يعطي منها الأغنياء والقادرين على أن يكسبوا ما يقنيهم عن المسألة . فأما المؤمنون الصادقون فيرضون عن ذلك ويرون أنه الحق ، ويستعفون عما يعلمون أن غيرهم أشد حاجة إليه ، وأما المنافقون الذين في قلوبهم مرض فكانوا يرون أن ما يجتمع للنبي من الصدقات مال وأن لهم فيه نصيباً .

وكانوا من أجل ذلك يلزمون النبي في هذه الصدقات . وكانوا كذلك يلزمون المتطوعين فيها من الأغنياء ، يقولون : إن صدقتهم رياء ، ومن الفقراء ، يقولون أن الله غني عما تصدقوا به .

وفضح الله في القرآن هذا كله من أمرهم . وفضح من أمرهم شيئاً آخر وهو أن منهم من كانوا يؤذون النبي ، ويقولون هو أذن أي يسمع لما ينقل إليه . ورد الله عليهم ذلك بأن النبي أذن خير لهم ، ثم أنذرهم بأن الذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم .

فقال :

« وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أَذْنٌ قُلْ أَذْنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ . وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ . وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » .

ويعد أن أحصى الله من سوء أعمالهم وفضح من ذات نفوسهم ما تستطيع أن تقرأه فيما بعد هذه الآية من سورة التوبة ؛ أظهر من غضبه عليهم شيئاً عظيماً فقال :

« أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ . إِنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ . وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ » .

ويقول المحدثون - وفيهم الشيخان - إن عبد الله بن أبي بن سلول لما مات جاء ابنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأنبأه بموته وسأله الصلاة عليه . فأجابته النبي . إلى ما سأل . وكان عمر حاضراً فراجع النبي في ذلك وذكر هذه الآية . فقال النبي : إن ربي خيرني واختار الصلاة عليه ، فأُتِلَ الله بعد ذلك نبيه عن الصلاة على المنافقين والقيام على قبورهم فقال :

« وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ » .  
ثم نبى الله نبيه عن أن يقبل منهم علماً بعد عودته إلى المدينة وبعد أن بين الله له من أمرهم ما بين :

« يَعْتَدِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ . قُلْ لَا تَعْتَدِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » .

ونبى الله نبيه كذلك عن إخراجهم معه وإشراكهم في قتال العدو . فقال :

« فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ

رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ .

وعلى ما في سورة البقرة والنساء والتوبة من وصف المنافقين وتشديد النكير عليهم والوعيد بالتغليظ عليهم في العذاب ، وصفهم الله في سورة أخرى سميت باسمهم فعرفهم أصلق تعريف .

وصف هيتهم حين يسكتون وحين يتكلمون ، وذكر من أقوالهم وأعمالهم ما بين في وضوح أنهم عادوا إلى جاهليتهم الأولى ، ولم يتنصروا بالإسلام الذي قبلوه ثم كفروا به . فقال :

« إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ . »

يريد عز وجل أنهم كذبوا على النبي فيما زعموا له من إيمانهم برسائله ، لأنهم لا يؤمنون بها فيما بينهم وبين أنفسهم ، وإنما يضمررون الكفر ويستخفون به ، ويتخللون إيمانهم حريصة يتقون بها غضب النبي والمؤمنين عليهم ويطشهم بهم ، ويسرون بها كيدهم للمسلمين وصددهم عن سبيل الله كما يقول الله عز وجل :

« اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَغَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ . »

ثم وصف هيتهم حين يرون لأول وهلة وحين يتكلمون بعد ذلك أبرع وصف ، فمظهرهم معجب وغيرهم مكلب لنظرهم . ومن أجل ذلك قال الله :

« وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ . وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَانَتْهُمْ شُجُبٌ مُّسْنَدَةٌ . »

أي لأنهم حين يتكلمون لا يصدر كلامهم عن قلوبهم وإنما هو شيء تنطق به ألسنتهم نطقاً آلياً لا بصور ذات نفوسهم . وهم إلى ذلك جبناء يرهبون كل شيء ويصوبون كل صيحة عليهم ، وهم إلى هذا كله خطرون بما يكيدون ويمكرون حين يحلون إلى أنفسهم وإلى شياطينهم ومن أجل ذلك يأمر الله نبيه أن يحلرهم .

ثم هم بعد ذلك مستكبرون . إذا دعوا إلى التوبة وإلى رسول الله ليستغفر لهم لوّوا رؤوسهم واستجابوا لكبرياء نفوسهم كما يقول الله :

« وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّوْا رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُونَ . »

وهم يبهون من يسمع لهم عن أن يعينوا النبي على نفقة من يحتاج إلى النفقة من أصحابه ، لعلهم يستيشون منه فينفضوا عنه ، ويأمر الله نبيه أن يقول ، إن الله خزائن السماوات والأرض وهو جدير أن يفتي نبيه وأصحابه عن مومنتهم . وذلك حيث يقول الله :

« هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا . وَاللَّهُ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ . »

وكذلك كانت حياة النبي صلى الله عليه وسلم في المدينة جهاداً كلها ، فهو يحاهد المشركين من قريش والمشركين من العرب ، ويحاهد اليهود في المدينة وخارج المدينة ، ثم يحاهد المنافقين الذين يظهرون أنهم له أولياء وليسوا من ولايته في شيء وإنما هم أولياء أعدائه من المشركين واليهود . وهو يحاهد

المنافقين بالصبر على ما يترقبون في ذاته وفي ذات المؤمنين وفي ذات الله عز وجل من السينات والآثام وبالاحتياط لكيدهم ومكرهم وإغرائهم به وتالييهم عليه . وهذا الجهاد المتصل المختلف كان جديراً أن يستغرق حياة النبي كلها ، وأن يشغله عن كل شيء غيره . ولكنك ستري مما يأتي في هذا الحديث أنه لم يستغرق من حياة النبي إلا بعضها بل ألقها ، وأنه أنفق سائر ما نأشراً للدين ، معلماً للمؤمنين والمسلمين ، مبيئاً لهم حقائق دينهم ، ومرشداً لهم إلى ما يجب عليهم وما لا ينبغي لهم في سيرتهم من خطير الأمر ويسيره .

ولا بد بعد هذا الحديث الطويل الموجز على ذلك عن المنافقين ، من أن نعود مرة أخرى إلى جهاد النبي للمشركين .

## ١٨

ذلك أن الهدنة التي عقدت بين النبي وقريش يوم الحديبية لم ترح النبي والمؤمنين من الجهاد . ولم تنج لهم سلماً كاملة ، قد كف الله أيدي قريش عن المؤمنين . وكف أيدي المؤمنين عن قريش بهذه الهدنة إلى حين ولكن مكر قريش ما زال كما هو ، ينبث في قبائل العرب مغرباً ومحرصاً . ونحن لم نذكر لك من الجهاد بين النبي وبين مشركي العرب من غير قريش شيئاً ، وإنما أشرنا إليه إشارة لا تصوره ولا تحققه ، لأننا لا نكتب السيرة في هذا الحديث ، وإنما نصور في إيجاز شديد ما ليس بد من تصويره لتعرض عليك مرآة صادقة للعصر والبيئة اللذين عاش فيهما النبي وأصحابه ، ولنشأة الإسلام وانتشاره قليلاً قليلاً حتى شمل جزيرة العرب كلها ، قبل أن يختار الله نبيه الكريم لجواره .

والواقع أن الجهاد بين النبي وبين المشركين من العرب كان متصلاً وكان شاقاً ، كأن النبي يريد أن ينشر الإسلام من جهة وكان أعداؤه المشركون يحاولون أن يمنعوه من ذلك ما استطاعوا إلى منعه سبيلاً ، يغيرون على المدينة حيناً ويتهاون للإغارة عليها حيناً آخر .

ولم يكن بد للنبي وأصحابه من أن يردوهم إن أغاروا ، ومن أن يسبقوهم



ليكنفهم إن هموا بالإغارة . وكان في أهل البادية من العرب مكر ، وكان فيهم غدر أيضاً ، وكانوا يؤثرون المال على كل شيء . وكان كيد قريش وإغراؤها يصيبان عليهم في كل وقت ، يغرونهم بالمال أحياناً وبغير المال أحياناً أخرى . فكان منهم من يأخذ النبي يزعم أنه قد أسلم ، وأن قومه من ورائه قد أسلموا ، وأنهم في حاجة إلى من يقرئهم القرآن ويفقههم في الدين . فكان النبي يرسل إليهم النفر من أصحابه ، فلا يكادون يعلنون بهم عن المدينة حتى يظهروا ما أضمرُوا من الغدر ويوقعوا بمن أرسل النبي معهم من المسلمين . فيقتلون بعضهم ويأسرون بعضهم يتقربون بأسره إلى قريش ، ويقدمونه إليهم ويأخذون جوائزهم على هذا الغدر كالذي كان من « الحيان » يوم « الرجيع » ، حين أرسل النبي معهم مفقهيهم لهم في الدين ، فلما بعدوا بهم عن المدينة أظهروا الغدر . فقاتلهم المسلمون حتى قتل منهم من قتل ، وأسر منهم من حملوه إلى قريش فقتلته .

ولم يحدث هذا مرة واحدة وإنما حدث غير مرة . ذلك إلى ما كان يحدث من تجمع وتبؤ لغزو النبي . فيعلم النبي علمهم ، ويضطر إلى أن يسبقهم إلى الغزو ليوقع بهم مرة ، وليشعرهم بقوته وتأهبه ويقذف في قلوبهم الرعب مرة أخرى .

فكانت حياة النبي والمسلمين جهاداً كلياً ، واضطر النبي أحياناً إلى أن يرسل السرايا ، وأحياناً أخرى إلى أن يخرج بنفسه لهذه الأغراض التي يبتناها ، أضف إلى ذلك أن قريشاً لم تقم على هدنتها تلك إلا قليلاً ، ثم نكثت عهدها ، وأغارت على بعض حلفاء النبي من خزاعة ، فلم يكن بد من أن تعود الحرب بينها وبين النبي والمؤمنين جلدة .

وأحس قريش أن النبي قد غضب لحلفائه واعتبر الهدنة بينه وبينها منقوضة ، فأرسلت أبا سفيان إلى المدينة ليعلم علم النبي وأصحابه من جهة ، وليشد أمر الهدنة ويقويه من جهة أخرى . ولكن أبا سفيان جاء إلى المدينة وعاد إلى مكة فارغ اليدين لم يبلغ مما أراد شيئاً . وجعل النبي يتهاى لعقاب قريش حتى كان

العام الثامن للهجرة ، فخرج النبي إلى مكة في جيش لم يجتمع له مثله من قبل قوة وكثرة عدد ، حتى إذا كان غير بعيد من مكة خرج أبو سفيان في نفر من قريش يتحسسون الأخبار . فلما رأوا نيران الجيش راعهم ما رأوا وعرفوا أن قد حاق بهم مكرهم السيئ . وأخذ أبو سفيان إلى النبي ، أخذه العباس بن عبد المطلب الذي جعل ينصح له في الطريق ويحثه على الإسلام ، حتى أدخله على النبي صلى الله عليه وسلم فشهد بين يديه : لا إله إلا الله ، وأظهر التردد في الشهادة بأن محمداً رسول الله . ولكنه اضطر آخر الأمر إلى أن يعلن الشهادة . فأمته النبي على نفسه ، وعلى كل من دخل داره من قريش ، وعلى كل من دخل المسجد الحرام منها ، وعلى كل من لزم داره وأغلق بابه منها أيضاً .

وعاد أبو سفيان إلى قريش بهذا الأمان فلم يسعها إلا الإذعان ، فقوم دخلوا دار أبي سفيان ، وقوم دخلوا المسجد الحرام ، وآخرون لزموا دورهم وغلقوا أبوابهم . وأصبح النبي فدخل مكة بعد أن أمر قواده ألا يقتلوا أحداً إلا من عرض لهم بسوء . ولم يخالف عن هذا الأمر من القواد إلا خالد بن الوليد - رحمه الله - كان فيه شيء من عنف ، فأعمل السيف فيمن لقيه ، ورفع ذلك إلى النبي فقبراً مما صنع خالد ، وأرسل من أصحابه من كفه عن القتل والقتال ، ودخل النبي والمسلمون مكة . فأقبل النبي على المسجد الحرام فحطم ما كان حول الكعبة من الأوثان وهو يقول : « جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً » .

ثم أمر « بلالا » فأذن فوق الكعبة إعلاناً للإسلام وإعلاء لكلمة الله . واجتمعت قريش - فيما يقول الرواة - للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لهم فيما قال : « يا معشر قريش ما تظنون أنني فاعل بكم ؟ » قالوا : أخ كريم وابن أخ كريم ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « فلاني أقول لكم ما قال يوسف لإخوته :

« لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ »

اذهبوا فأنتم الطلقاء .

وأسلمت قريش. : منهم من أسلم طائعاً ، ومنهم من أسلم لأنه لم يجد من الإسلام بداً .

وكذلك استقر الإسلام في مكة بعد أن خرج منها ، هاجر به النبي والمسلمون انقضاء للفتنة وابتغاء للأمن والعافية ونشر الدين ، لاختافين ولا وجلين .

عاد الإسلام إلى مكة واستقر فيها ظافراً منصوراً موفوراً ودخلت قريش فيه طوعاً أو كرهاً ، وصدق وعد الله في قوله الكريم :

« هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ » .

ولكن النبي ومن هاجر معه من أصحابه لم يقيموا بمكة ولم يستقروا فيها ، وإنما آثروا مهاجرهم في المدينة ، وكرهوا أشد الكره أن يستبدلوا به مكاناً غيره مهما يكن ، وأن يخرجوا من المدينة إلا وفي نيتهم أن يعودوا إليها ، إن أذن الله لهم بالعودة إليها .

ويقول الرواة : إن سعد بن أبي وقاص — رحمه الله — مرض بمكة ، وثقل المرض عليه حتى همّ بالوصية ، واستشار النبي في ذلك ، فدعا له النبي وكان يشفق من أن يلزمه الموت بعيداً عن الأرض التي هاجر إليها ، وصارت هذه سنة بين المهاجرين من أصحاب النبي حتى كانوا يكرهون أن ألوا بمكة أن يصنعوا فيها صنيع المقيمين : كانوا يرون أنفسهم على سفر — وإن نزلوا بين عشائريهم من أهل مكة — فيقصرون الصلاة ، ومن أجل ذلك راجعوا عثمان رحمه الله حين آتم الصلاة بمنى لأنهم كانوا يرونه مسافراً يجب عليه قصر الصلاة ، وإن كان أهل مكة لأن دار إقامته في المدينة لا في غيرها .

ولم يعد النبي بعد الفتنة إلى المدينة وإنما بلغه أن « هوازن » تجمع له جموعها ، فخرج للقائهم في الجيـش الذي أتى معـه إلى مكة ، وفيمن أنضم إليه من طلقاء

قريش أو مسلمة الفتح كما كان يقال إذ ذاك . والتقى الجمعان يوم « حنين » ، فامتنحى المسلمون امتحاناً شديداً ، وجالوا جولة حتى قام النبي وحده في الموقعة على ظهر بقلته . والعباس أخذ بزمامها والنبي يدعو أصحاب سورة البقرة ويقول « أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب » .

ثم ثاب إليه الأنصار ، وثاب إليه بعدهم سائر المسلمين ، وأزل الله نصره على نبيه وعلى المؤمنين ، فانهزم المشركون هزيمة منكرة قتل منهم من قتل وأسروا منهم من أسروا ، وسييت النساء والذاري ، وعاد النبي وأصحابه موفورين ولكن «هوازن» عادوا إليه بعد هزيمتهم يسألونه أن يمن على سييهم ، ويدكرونه بأنهم أحواله ، لأنه أوضع فيهم إذ كانت حليلة منهم .

وقد أطلق النبي من السبي من كان في أيدي رهطه الأذنين من بني عبد المطلب ووعدهم إذا صلى بالناس من غد أن يسألوه في ذلك ويدكروا خوولتهم له . فلما فعلوا شفع النبي لهم عند المسلمين فلم يبق أحد منهم إلا أطلق من كان عنده من السبي وردده على قومه .

وكان آخر حرب للنبي مع المشركين حين حاصر الطائف بجيشه ذاك . وقد أطال الحصار ولكن الله لم يسلطه على هذه المدينة . فرفع الحصار وعاد بجيشه إلى دار هجرته ثم لم تلبث ثقيف أن أرسلوا إليه وفدهم يطلبون الصلح فقبله منهم على أن يدخلوا في الإسلام ، ويرفضوا الشرك ويمحقوا آثاره .

ومنذ ذلك الوقت جعل العرب يتسامعون في قلب الجزيرة وأطرافها بالإسلام ، وما أتبع للنبي وأصحابه من نصر ، فجعلت وفودهم تزد عليه يعرضون إسلامهم وإسلام قومهم ، فيقبل النبي منهم ويعلمهم دينهم . وربما أرسل معهم من يعلم قومهم شرائع الإسلام .

وكذلك عظم أمر الإسلام وانتشر في الجزيرة العربية كلها . ونظرة سريعة إلى ما بدأ الإسلام عليه في مكة وما انتهى إليه في المدينة في هذا الوقت القصير ، تبين في جلاء أن قوة عليا أرادت لهذا الدين أن يقوى ويتشعرا أولا ، وأن يجمع كلمة العرب ويوحد أهواءهم ويجمعهم أمة واحدة موثقة تتعاون على البر

والتقوى ولا تتعاون على الإثم والعدوان بعد الذي كان بينهم ، من اختلاف أي اختلاف واختصاص أي اختصاص ، ومن حرب بالألسنة دائمة وبالسيف والسنان في أكثر الأحيان .

وأرادت كذلك أن تغير من أخلاقهم وعاداتهم وستنهم الموروثة فتحل الوفاء في نفوسهم محل الغدر ، والأمانة محل الخيانة ، والبر مكان الجحود ، والرفقة والرحمة مكان الغلظة والقسوة .

وأرادت أن تبين لهم الخير فيسلوكوا إليه سبلهم ، وتعلم على الشر فيتنكبوا طرقه ، وأن تبين كبائر الآثام فيجتنبوها وعاصم الأعمال فيجدوا فيها . كل ذلك وأكثر جداً من كل ذلك ، أتيح للإسلام في أقل من ربع قرن ، في ثلاثة وعشرين عاماً . أنفق النبي منها ثلاثة عشر عاماً بمكة لا يكاد ينشر الإسلام إلا قليلاً ، وعشرة أعوام في المدينة أتم الله فيها على يده جمل هذه المعجزة الكبرى . فخلق العرب خلقاً جديداً ، وجعل منها أمة بأدق معاني هذه الكلمة وأوسعها . أنشأها لإنشاء جديداً ، وهبها للنهوض بالمهمة الكبرى التي تتجاوز حدود جزيرتها ، وتحولت وجهة التاريخ وتغير وجه الأرض في أقل من نصف قرن .

وكان النبي على هذا كله لا يدعي لنفسه معجزة إلا القرآن . وقد صدق النبي وبر في ذلك . فقد كان القرآن معجزة أي معجزة . كان معجزاً بالفاظه ومعانيه ونظمه . لم يستطع أحد من العرب أن يحاكيه أبسر المحاكاة ، وكان معجزاً بآثاره التي ظهرت في حياة النبي والتي أشرنا إليها آنفاً ، وبآثاره التي ظهرت بعد وفاة النبي ، والتي لا يزال كثير منها باقياً إلى الآن وإلى آخر الدهر . وصدق الله حين قال في سورة النور :

﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ .

وَلَيَمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ . وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ  
بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا . يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ  
كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ .

وصدق الله كذلك حين قال في سورة الحشر :

« لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا  
مُّتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ . وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ  
لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ » .

فقد خشعت قلوب العرب للقرآن آخر الأمر ؛ فنفذ إلى قلوبهم واستأثر  
بضمائرهم ، وفتح لهم آفاقاً كانت مغلقة أمامهم قبل أن يتلى عليهم ، وحرروهم  
بعد الرق ، رق النفوس للشهوات ؛ وطهرهم بعد الرجس ، رجس الخطايا  
والآثام ، ووحدهم بعد الفرقة ، وأعزهم بعد الللة ، وملأ قلوبهم نوراً ،  
فانبثوا في الأرض ينشرون نور الله ما وجدوا إلى نشره سبيلاً .

وزاد إقبال العرب على الإسلام ، ولإذعانهم له بعد الحججة التي حجها أبو  
بكر - رحمه الله - بالناس عن أمر النبي سنة تسع . ففي هذه الحججة أرسل  
النبي علياً ليلحق بأبي بكر ويتلو على الناس قرآناً أنزل ، فكان فصلاً بين  
عهدين : عهد كان الإسلام يقوى فيه شيئاً فشيئاً وكان للشرك مع ذلك بقاء  
في بعض قبائل العرب ، وعهد آخر خلصت فيه الجزيرة كلها للإسلام .

وهذا القرآن الذي فرق الله به بين هذين العهدين هو الآيات الكريمة الأولى  
من سورة التوبة ، فأعلن فيها براءة الله ورسوله من المشركين ، وحرّم فيها  
أن يقرب المشركون البيت أو يلعبوا به أو يطوف به عريان .

وأمر فيها نبيه والمؤمنين معه أن يلغوا ما كان بينهم وبين المشركين من  
العرب من عهود الهدنة ؛ وألا يتموا من هذه العهود إلا ما كان بينهم وبين

قوم لم يظهر منهم غدر ولا نقض للعهد . فهؤلاء أمر الله أن يتم المؤمنون لهم عهدهم إلى مدته ثم لا يجدوا لهم عهداً آخر ، وأجل الناس أربعة أشهر يأمنون أثناءها . فإذا انقضت فعل المسلمين أن يقتلوهم حيثما وجدوهم ، وأن يقعدوا لهم كل مرصد لأنهم أهل غدر لا يؤمن لهم . وأمر ألا يكف المؤمنون عن قتلهم وعداوتهم حتى يتوبوا من شركهم ، ويدخلوا في الإسلام كما دخلت كثرة العرب .

ومعنى ذلك أن الله حرم الشرك في جزيرة العرب وأمر النبي أن يقاتل المشركين من أهل الجزيرة حتى يتوبوا إلى الحق ويدخلوا فيما دخل فيه الناس . لم يأمر الله بذلك إلا لأنه علم أن هؤلاء المشركين إن أتبع لهم أن يظهروا على المسلمين بما في قلوبهم من الفلر والكيد ، وما يسلط عليهم من الإغراء لم يرعوا فيهم إلا ولا ذمة ، ولم يحفظوا عهداً ولا وفاء .

ولهذه الآيات الكريمة هي قول الله عز وجل في أول سورة التوبة :

« بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ . وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ . فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ . وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ . وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً وَلَمْ يُظَاهَرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا لِيهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ . فَلَمَّا

أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ  
 وَخَذُواهُمْ وَأَخْضَرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ . فَإِنْ تَابُوا  
 وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ  
 رَحِيمٌ . وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى  
 يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ  
 لَا يَعْلَمُونَ . كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ  
 رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا  
 اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ .  
 كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً  
 يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ .  
 اشْتَرَوْا بَيَّاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ  
 مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ  
 هُمُ الْمُعْتَدُونَ . فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ  
 فَلَا خَوَافَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ وَتُفْصَلُ الْآيَاتُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . وَإِنْ  
 نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا  
 أَئِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ أَلَّا تَقَاتِلُوا قَوْمًا  
 نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَوُكُمْ  
 أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ



مُؤْمِنِينَ ، قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِمُهُ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ، مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ . إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ .

ثم يشدد الله عز وجل في رد المشركين عن المسجد الحرام بعد ذلك العام الذي حج فيه أبو بكر بالناس ، فيقول في الآية الكريمة من السورة نفسها :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا . وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ . إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ » .

وكذلك حج النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فلم يلق في الموسم مشركاً ولم ير عند البيت عرياناً . وألقى في هذه الحجة خطبته المشهورة التي توشك أن تكون وصيته إلى المسلمين والتي حرص فيها بعد كل أمر أوتي على أن يردد جملة الخالدة : « ألا هل بلغت ؟ اللهم اشهد » .

وقد أتم النبي رسالته أكمل ماتم الرسالات ، وأدى أمانته كأحسن ما تودى الأمانات .

وصدق الله حين أنزل على نبيه في الآية الكريمة من سورة المائدة أثناء حجة الوداع :

« الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ . الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » .

وصدق الله كذلك حين أنزل عليه بمضى في حجة الوداع هذه السورة الكريمة بشعره فيها بأن رسالته قد تمت ، وأن مهمته في الدنيا قد بلغت غايتها ، وبهيته لما أعد له عنده من النعم المقيم في أرفع الدرجات :

« إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ . وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَنْخَلِئُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا » .

وقد تحدث النبي ذات يوم على المنبر إلى أصحابه ، فقال - فيما روى الشيخان - : « إن عبداً قد خيره الله بين زهرة الدنيا وما عنده ، فاختار ما عند الله » فلم يفهم عنه من أصحابه إلا أبو بكر . فقال : بل نقدك بآبائنا وأمهاتنا . فعجب الناس لمقالة أبي بكر ، ولم يحققوا مغزاها إلا حين اختار الله رسوله للرفيق الأعلى .

ولم يلبث النبي بعد حديثه ذلك أن أحس الوجع ، فكان يمرض في بيت عائشة رحمها الله ، وكان يخرج للصلاة كلما وجد خفة . فلما ثقل عليه المرض أمر أبا بكر أن يصلي بالناس .

وتوفي صلى الله عليه وسلم في نفس الشهر الذي وصل فيه إلى المدينة مهاجراً في ربيع الأول لعشر سنين مضين منذ هجرته .

وقد ارتاب المسلمون حين نبؤا بوفاة النبي ، لم يصدقوا ذلك ، بل شكوا فيه وماج بعضهم في بعض . وكان عمر أشدهم شكاً حتى أنذر - فيما يقول الرواة - من قال إن النبي قد مات . ولكن أبا بكر تلا عليهم الآية الكريمة من سورة آل عمران :

« وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ . أَفَلَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَنْفَلَيْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ » .

هنالك تاب إلى المسلمين صوابهم فرجعوا إلى الحق وآمنوا لما لم يكن بد من أن يؤمنوا له وذكروا قول الله لنبيه :

« إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ » .

## ١٩

ولم يكذب النبي صلى الله عليه وسلم يفارق أصحابه حتى ظهر بينهم خلاف أوشك أن يكون عظيم الخطر على وحدتهم ، ذلك أنهم أحسوا الحاجة إلى من يخلف النبي في سياستهم وتدبير أمورهم .

فأما الأنصار فظنوا أن الأمر ينبغي أن يكون فيهم ، وأن شؤون الحكم يجب أن تصير إليهم ؛ لأنهم أصحاب المدينة ، وليس المهاجرون إلا ضيفاً عليهم طرأوا على المدينة منذ عشر سنين . وهم قد آووا النبي والذين هاجروا معه من قريش والذين هاجروا إليه بعد ذلك من قريش ومن سائر العرب . وهم قد خاضوا في سبيل النبي وفي سبيل الدين ما خاضوا من الحروب واحتملوا ما احتملوا من مشقة الجهاد . فهم أولى الناس بأن يكون منهم خليفة النبي وقد اجتمعوا بالفعل وأزمعوا أن يبايعوا بالخلافة رجلاً ، ورشحوا « سعد بن عبادة » زعيم الخزرج لهذا المنصب .

ولكن الأمر انتهى إلى زعماء المهاجرين فأسرع أبو بكر وعمر وأبو عبيدة ابن الجراح إلى الأنصار ليعلموا علمهم وليصرفهم عما أزمعوا . فكانت محاورة وشي من جدال ثم عرضوا أن يكون منهم أمير ومن المهاجرين أمير ، فأبى ذلك أبو بكر وقال لهم : نحن الأمراء وأنتم الوزراء ، واحتج عليهم بأن النبي من قريش فيجب أن يلي أمره بعده أولو قرابته . وروى لهم عن النبي أنه قال : « الأئمة من قريش » . فثاب الأنصار إلى سماحة نفوسهم ، وكرهوا أن يأخذوا الخلافة أجراً على ما أبلوا في ذات الله ورسوله من البلاء .

وأذعنوا آخر الأمر لما حدثهم به أبو بكر عن النبي من أن الأئمة من قريش . ثم اقترح عليهم عمر أن يبايعوا أبا بكر ، وأسرع هو إلى بيعته ، ف تبعه الأنصار ، ولم يخالف عنهم إلا سعد بن عباد ، لم يقتنع بقول أبي بكر ، ولا بإسراع القوم إلى بيعته ، بل اعتزل الأنصار والمهاجرين جميعاً ، وعاش في عزلة حتى قتل في الشام ، أصابه سهم لم يعرف من رماه به .

وتحدث الناس بعد ذلك بأن الجن هم الذين قتلوه ، وأضافوا إلى واحد من الجن بيتين من الشعر زعموا أنهم سمعوهما ولم يروا قائلهما :

قد قتلنا سيد الخرج سعد بن عباد

ورميناه بسهمين فلم نخطئ فؤاده

وباع سائر المسلمين في المدينة أبا بكر واستقام له الأمر .

ولكن خلافاً آخر شجر . وكان أشد على أبي بكر من خلاف الأنصار ذلك ، وكان هذا الخلاف بينه وبين فاطمة - رحمها الله - بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم . جاءت تطلب إليه ميراثها من أبيها . فأبى عليها ذلك وقال لها : إنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة » . ثم قال : إنه لن يخالف أبداً عن قول رسول الله

ففضببت فاطمة وشاركتها زوجها في غضبه ، وتأخرت من أجل ذلك بيعة « علي » رحمه الله لأبي بكر . على أن فاطمة - رحمها الله - لم تعمر بل توفيت بعد أبيها بستة أشهر . فأقبل « علي » فبايع كما بايع الناس .

ويقال أن بني هاشم كانوا يزورون لأنفسهم الحق في خلافة النبي صلى الله عليه وسلم . فهم رطله الأذنون ، وهم أقرب إليه من تيم قوم أبي بكر ، ومن عدي قوم عمر ، ومن أمية قوم عثمان . ولكنهم رأوا إجماع الناس على أبي بكر ، كما رأوا إجماع الناس على عمر من بعده ، وعلى عثمان من بعد عمر ، فكروهوا أن يثيروا الفتنة ، أو أن يحدثوا في الإسلام حدثاً ، وأذعنوا لإجماع المسلمين .

ويقال كذلك إن النبي قال لبعض أصحابه في مرضه الذي توفي فيه : « لا يتوفي بصحيفة أكتب لكم ما لا تفضلون بعده أبداً » . فاختلفوا وتنازعوا . يقول بعضهم : إن النبي قد اشتد عليه الوجع وعندنا كتاب الله . ويقول بعضهم الآخر : بل دعوا رسول الله يكتب . فلما أكرهوا قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : قوموا عني . قالوا : فكان ابن عباس يرى أن الرزية كل الرزية أنهم لم يخلوا بين رسول الله وبين ما أراد .

وأكد أقطع بأن هذا الحديث — مهما يكن سنده — غير صحيح . فما كان للمسلمين أن يخالفوا عن أمر رسول الله . وما كان لرسول الله نفسه أن يخلي بينهم وبين هذا الخلاف ، وهو الذي لبث فيهم ثلاثة وعشرين عاماً يتلو عليهم القرآن ، ويعلمهم شرائع الدين ، ويأمرهم وينهاهم ويبينهم بخبر السماء . وأكبر الظن أن هذا الحديث وضع بأخرة حين تفرق المسلمون شيعاً وأحزاباً .

## ٢٠

ومهما يكن من شيء فقد تمت بيعة أبي بكر وصحبت ، وإن كان المسلمون لم يتشاوروا فيها ، حتى كان عمر رحمه الله يقول : إن بيعة أبي بكر كانت فلتة وتقى الله المسلمين شرها .

ولكن أبا بكر واجه خلافاً كاد شره أن يستطير ويصبح خطراً على الإسلام

نفسه ، لولا أن الله عز وجل تأذن أنه هو الذي نزل الذكر وأنه حافظ له .  
فقال في سورة الحجر :

« إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » .

ولولا أن أبا بكر قد ثبت لهذا الخلاف أروع الثبات ، وصمم على حسمه  
تصميماً أذن له المهاجرون والأنصار ومسلمة الفتح من قريش . فقد انتقض  
العرب على أبي بكر انتقاضاً مختلفاً . قال كثير منهم : نقيم الصلاة ولا نؤتي  
الزكاة . رأوا أن الزكاة نوع من الإتاوة ولم يتعودوه بل كانوا يأنفون منه أشد  
أنفة ، ويرون أنه ضرب من الدلة والخضوع . ولم يقبل منهم أبو بكر ذلك  
بل صمم على أن يؤدي الناس إليه ما كانوا يؤدونه لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقال : إن هؤلاء يفرقون بين الصلاة والزكاة ، مع أن الله لم يفرق  
بينهما بل ذكرهما معاً في القرآن مرات كثيرة . فهم يؤمنون ببعض القرآن  
ويكفرون ببعضه .

وكان عمر قد قال له : كيف تقاتل العرب وهم يقولون لا إله إلا الله ؟ فقد  
قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله  
إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله » .

كان أبا بكر أراد أن قول لا إله إلا الله بطرف اللسان ليس إيماناً ولا إسلاماً ،  
ولمّا يجب أن يقال باللسان ترجمة عما في القلب من الإيمان بالله والتصديق  
لنبيه ، والالتزام بما أمر الله ورسوله به ، والانتهاز عما نهى الله ورسوله عنه ،  
وقد أمر الله ورسوله بإنشاء الزكاة فالنكول عن أدائها كفر ، والالتواء بها  
جحود . وليس للكفار الجاحدين إلا القتال .

وقوم آخرون من العرب ظهر فيهم كذابون ؛ زعموا لأنفسهم النبوة ،  
وتلوّا على قومهم كلاماً زعموا أنه وحي من الله .

ظهر الأسود العنسي في اليمن ، وظهر مسيلمة في بني حنيفة باليمامة ، وظهر  
طلحة في بني أسد ، وظهرت سجاح في أحياء من بني تميم ، وتبعهم خلق كثير

من العرب الذين لم يدخل الإيمان قلوبهم . وصدق الله حين قال في الآية الكريمة  
من سورة الحجرات :

« قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

ولم يشك أحد من المهاجرين والأنصار والذين استقاموا على الإسلام في أن قتال هؤلاء واجب لا منصرف عنه . والمهم أن أبا بكر نظر فلذا جزيرة العرب قد انتقضت عليه إلا أقلها ، فلم ير بداً من أن يجاهد المرتدين كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقاتل المشركين من قبل .

وقد جدّ أبو بكر في الحرب ، واستجاب له المسلمون استجابة صادقة ، فقاتلوا المرتدين عن إيمانهم وعلى بصائرهم صادقين مستبشرين ، لا ييخلون بأموالهم ولا بأنفسهم ، حتى قتل كثير من خيارهم ، ولا سيما في حرب مسيلة . وأنزل الله نصره عليهم ، وعادات الجزيرة خالصة للإسلام ، واستطاع أبو بكر أن يحنّد من أصحابه ، ومن الذين عادوا إلى الإسلام بعد الردّة تلك الجيوش التي رمى ببعضها العراق ، ورمى ببعضها الشام .

# ١

يقول الله عز وجل في أول سورة الكهف :

« الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قَيِّمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِنْ لَدُنْهِ وَيُبَشِّرَ

الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا  
حَسَنًا . مَا كَثِيرٌ فِيهِ أَبَدًا . وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ  
وَلَدًا . مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً  
تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا .

ويقول في سورة المدثر :

« يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ . وَثَيَابَكَ  
فَطَهِّرْ . وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ . وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ . وَلِرَبِّكَ  
فَأَصْبِرْ . »

ثم يقول في سورة الأحزاب :

« يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا .  
وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا . وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ  
لَهُمْ مِنْ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا . وَلَا تَطْعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ  
وَدَعْ أَذَاهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا . »

ويقول في سورة الجمعة :

« هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ  
آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا  
مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ . وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ



وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ  
ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ .

فمن هذه الآيات ، وآيات أخرى كثيرة في القرآن الكريم ؛ نفهم أن الله أرسل رسوله لينذر الذين لا يؤمنون به بما أعد لهم من بأس شديد عنده ، ويبشر الذين يؤمنون به بما لهم عنده من أجر كريم خالد في أبدأ .

والله يفصل هذا البأس الشديد في القرآن الكريم حين يصف البعث وما يكون بعده من حساب عسير للكافرين به . وما يكون بعد هذا الحساب العسير من عذاب شديد متصل لا انقطاع له .

والله يفصل كذلك في القرآن هذا الأجر الكريم الذي أعدّه للمؤمنين به حين يصف الجنة ونعيمها وخلود المؤمنين في هذا النعم المقيم .

والنبي حين ينذر ويبشر ، يعلم أوسع العلم وأعظمه وأدقه ما ينذر به وما يبشر ، يعلمه من ربه من طريق الوحي حين ينزل عليه القرآن ليتلوه على الناس ، وحين يلهمه من العلم والحكمة ما يتحدث به إلى الناس حديث الواعظ المخوف وحديث المؤدب المعلم . فهو بشير ونذير ومعلم أيضاً .

وتعليمه نوعان : أحدهما : كلام أوحاه الله إليه وأمره أن يبلغ نصه للناس ، وأن يتلوه عليهم ليسمعه أولاً ويفقهوه بعد ذلك ، وعليه أن يفسر لهم بالقول أو بالعمل ، أو بهما جميعاً ، ما قد يقصرون عن فهمه من هذا النص .

والثاني : علم ألهمه الله إياه ، ألقاه في قلبه لينتفع به هو أولاً وليعلم الناس منه ما ينفعهم في أمور دينهم ودنياهم جميعاً .

وقد أتفق النبي ثلاثة وعشرين عاماً منذ بعثه الله إلى أن اختاره لجواره ، أتفق هاته السنين : مبشراً ، ومنذراً ، ومعلماً ؛ لم يقصر في ذلك ولم يكف عنه يوماً ، فكان معلماً لا كالمعلمين ، كان تعليمه متصلاً نهاره كله وجزواً غير قليل من ليله . كان يعلم الناس حين يلتاقهم . ويعلمهم بالأمر ، والنهي ،

والتبشير ، والالذار ، وبكل ما كان يقوله لهم ، وكان يعلمهم بسيرته فيهم وسيرته في غيرهم ، وبكل ما يأتي من الأمر أو يدع . فهو لهم قدوة ، وهو لهم أسوة ، وعليهم أن ينظروا إليه ، وأن يعملوا مثل ما يعمل ، ويحتسبوا مثل ما يحتسب ، وأن يسمعوا منه ويعطوا . وقد أمرهم الله في سورة الحشر أن يأخذوا كل ما يؤتيهم وأن يدعوا كل ما ينهاهم عنه :

« وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » .

كذلك هو حين يبرز للناس ، وهو حين يروح إلى أهله معلم أيضاً . يقول فيحفظ عنه أزواجه ، ويعمل فيحفظن عنه أيضاً ، ويصنعن من صنيعه كل ما ينبغي لمن .

ولأمر ما أخذ المسلمون كثيراً من العلم عن أزواجه بعد وفاته ولا سيما عائشة وحفصة وأم سلمة . ثم هو معلم في السفر والحضر جميعاً لا يأتي شيئاً إلا وفي نفسه أن الناس سيصنعون صنيعه ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً .

ومن أجل ذلك كان يرعى فيهم الرفق بهم والنصح لهم ، كان يطبق من العبادة في الصلاة والصوم أكثر مما يطبقون ، فكان يستخفي ببعض عبادته حتى لا يراها الناس ، فيكلفوا أنفسهم فوق ما يطبقون .

ولم يكن له من حياة المعلم هذه بُدء ، فإله يقول له :

« فَاصْلَحْ بِمَا تُؤْمَرُ » .

فلا يسمع إلا أن يدع لأمر الله . والله ينزل عليه من القرآن ما هو مجمل ، وينزل له تفصيله بما يلهمه من العلم . فهو يأمر بالصلاة والزكاة مثلاً ، ولكنه لا يبين كيف تكون الصلاة ولا كيف تكون الزكاة لا يفعل ذلك في القرآن ، وإنما يلهم نبيه من العلم ما يبين به للناس كيف يصلون ، وكيف يؤدون الزكاة في أموالهم .

والقرآن يذكر الركوع والسجود ، ولكنه لا يحدد الركوع والسجود في القرآن تحديداً دقيقاً ، فليس بُدّ للنبي من بيان ذلك كله بالعمل والقول جميعاً . فهو يقيم الصلاة للمسلمين ويأمرهم أن يصنعوا صنيعه ، وأن يقوموا حين يقوم ويركعوا ويسجدوا ويجلسوا حين يركع ويسجد ويجلس . وهو علمهم ما يقرأون في صلاتهم ، وما يقولون في السجود والركوع والجلوس . وقل مثل ذلك في مجملات القرآن كلها ، وهي كثيرة . فكان النبي إذن مفسراً للقرآن بقوله وعمله ، وكان منبئاً للناس بما يلقي الله في قلبه من العلم بما ينبغي لهم ، وما يجب عليهم وما يجب أن يتنوها عنه .

ومن هنا نتبين أن السنة التي ثبتت عن النبي ثبوتاً قاطعاً أو راجحاً هي الأصل الثاني من أصول الدين بعد القرآن الكريم .

فليس بدّ إذن من أن نقف وقفة عند كل واحد من هذين الأصلين .

## ٢

أما القرآن الكريم : فهو المعجزة الكبرى التي آتاهها الله رسوله الكريم ، آية على صلته فيما يبلغ عن ربه .

والقول في إعجاز القرآن يكثر ويطول ، وتختلف وجوهه وتختلف فنونه أيضاً . فالقرآن : كلام لم تصح العرب مثله قبل أن يتلوه النبي . فهو في صورته الظاهرة ليس شعراً لأنه لم يجر في الأوزان والقوافي والخيال على ما جرى عليه الشعر . ثم هو لم يشارك الشعر الذي ألفه العرب في قليل أو كثير من موضوعاته ومعانيه . فهو لا يصف الأطلال والربوع ، ولا يصف الحنين إلى الأحبّة ، ولا يصف الإبل في أسفارها الطوال والقصار ، ولا يفرق فيما كان الشعراء يفرقون فيه من تشبيهات للإبل والصحراء والرياض والأشجار والحيوان والصيد وأدواته ، لا يعرض لشيء من هذا كله . وليس فيه غزل ولا فخر ولا مدح ولا هجاء ولا رثاء، وهو لا يصف الحرب وما يكون فيها من الكر والفر، وهو

لا يبالغ ولا يغلو ولا يعدو الحق . لا يعرض من هذا كله لشيء ، وإنما يتحدث إلى الناس عن أشياء لم يتحدث إليهم بها أحد من قبله ، يتحدث عن التوحيد فيحمده ويدعو إليه ، ويتحدث عن الشرك فيلنمه وينهى عنه ، ويتحدث عن الله فيعظمه ويصف قدرته التي لا حد لها ، وعلمه الذي لا غاية له ، وإرادته التي لا تُرد ، وخلقه للسموات والأرض وما فيهن من يسير الأشياء وخطيرها ومن صغير الأشياء وكبيرها . ويدعو الناس إلى عبادة الله والالتزام بما يأمر به والانتهاز عما ينهى عنه والتتره عما لا يليق بكرام الناس . ثم يصف ما أعد الله من النعم المقيم للذين يؤمنون به وحده ويخلصون له دينهم ، ويصف ما ادخر من العذاب الأليم الخالد للذين يشركون معه إلهاً آخر ، ويعملون له أنداداً ، ويكفرون بآياته ويعملون نعمه عليهم ، وهو ييثر المؤمنين بما أعد لهم من نعم ، وينزل الكافرين ما ادخر لهم من جحيم . وهو يصف قيام الساعة وما يكون فيه من هول يذهل المرصعة عما ترضع ، ويضطرب ذات الحمل إلى أن تضع حملها ، ويعمل الناس كأنهم سكارى وما هم بسكارى . وهو يعظ الناس ليظهر أنفسهم ويزكيها . ويتلو عليهم من أنباء الغيب ما يثبت به قلوب المؤمنين ويخضع به قلوب الكافرين . فيقص عليهم أنباء الرسل الذين أرسلوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم وجاعوا قومهم بالآيات البينات ، فأعرض عنهم أكثر قومهم ولم يؤمن منهم إلا قليل ، فعذب الذين أعرضوا وأخزاهم في الدنيا والآخرة ، ونجى الذين آمنوا وأرضاهم في الدنيا والآخرة أيضاً .

كل هذا وأكثر جداً من هذا يتحدث به القرآن إلى الناس على لسان رجل من قريش ، لم يتعلم قط كتابة ولا قراءة ولا حساباً ؛ ولم يجلس قط إلى أحبار اليهود ولا رهبان النصارى ولا أصحاب الفلسفة ، وإنما هو رجل عربي أمي كأكثر العرب ، لا يعلم من أمر الدنيا إلا مثل ما كان أوساط العرب يعلمون . وهو مع ذلك يجادل اليهود في التوراة ويجادل النصارى في الإنجيل ، ويصفهم بأنهم يكذبون على موسى ، ويقولون على المسيح غير الحق ، ويعرفون ما عندهم من التوراة والإنجيل . كل ذلك وهو لا يقرأ التوراة ولا الإنجيل ، وإنما ينشئه الله نبأ الحق بما في كليهما ، وهو لم يأت لنسخ التوراة ولا لنسخ

الإنجيل ، وإنما جاء مصداقاً لما بين يديه منهما ، ومضيفاً إليهما ما أمره الله أن يضيف من العلم والدين . وهو يحتاج المشركين في آلهتهم تلك التي كانوا يعبدونها ويعملونها لله أنناداً ويتخذونها عنده شفعا ، والتي لا يجيبهم إن دعوها ، ولا تسمع لهم إن تحدثوا إليها ، ولا تنفعهم ولا تضرهم ولا تنفي عنهم من الله شيئا إن أراد بهم سوءاً ولا تمسك عنهم رحمة الله إن أراد بهم رحمة ، وإنما هي أشياء صنعوها بأيديهم أو صنعت لهم من قبل بأيدي الرجال ، ثم خلعوا عليها ما ليس لها من القوة والبأس والسلطان .

ثم هو يشرع لهم من الدين والشرائع ما ينفعهم في الدنيا ويعصمهم من عذاب الآخرة إن استمسكوا به وأنفلوه على وجهه . فيشرع لهم في أمر الزواج والطلاق والميراث والوصية والبيع والشراء وغير ذلك مما تقوم عليه حياتهم الاجتماعية وحياتهم الفردية أيضاً . ثم هو يفرض عليهم من أنواع العبادة ما يظهر نفوسهم ويزكي قلوبهم ، ويحضر في ضمايرهم حب الله والإخلاص له وخوف الله والإشفاق منه . ويبين لهم ألا سبيل إلى أن يستخفوا من الله بكبيرة أو صغيرة ، فهو يسمع كل شيء ويرى كل شيء ويعلم كل شيء . وهو معهم حين يمتعون وحين يخلو كل واحد منهم إلى نفسه ، وهو يعلم ما يثور في قلب الإنسان من عاطفة وما يضطرب فيه من هوى ، وما يخطر في ضميره من خير أو شر . بل هو يعلم أكثر من ذلك : يعلم كل ما كان وكل ما هو كائن وكل ما سيكون . وهو يحصي عليهم أعمالهم وكل ما تحدثهم به أنفسهم من الخير والشر ، ومن الفجور والبر ، ومن الطاعة والمعصية . وهو يسجل كل هذا في كتاب مذكر عنده . فيعرض على كل إنسان كتابه يوم الحساب ويميزه عما سجل في هذا الكتاب من أعماله الظاهرة والباطنة ، إن خيراً فخييراً وإن شراً فشراً .

ثم ينبئ الناس في الدنيا بما تقول ألسنتهم وما تعمل جوارحهم وما تضمّر نفوسهم . نجد هذا كله في القرآن الذي يتلوه هذا الرجل الأمي ، والذي أخذ

في تلاوته فجاءة ذات يوم بعد أن بلغ الأربعين وأنفق ثلثي عمره في الدنيا يحيا كما يحيا غيره من قريش . فلا غرابة في أن يبهر قريشا وسائر العرب هذا العلم الذي جاء فجاءة . ولا غرابة في أن يعجزهم فهم هذا كله ، فهم في حيرة من أمر هذا الرجل وما يتلو عليهم من الآيات .

يقولون إنه شاعر ثم يستبين لهم أنه لا ينشدهم شعراً . ويقولون إنه كاهن ثم يتبين لهم أنه لا يسجع لهم سجع الكهان . ويقولون إنه ساحر ثم يستبين لهم أنه ليس من السحر في شيء . وإنما هو رجل مثلهم لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرراً ، يسعى في الأرض كما يسعى ، ويكسب قوته كما يكسبون أقواتهم ، ويصارحهم بأنه لا يعلم من أمر الغيب إلا ما يعلمه الله حين يوحى إليه القرآن . فيريحون أنفسهم كما يريح الباحث المجد نفسه بعد الكد والعناء اللذين لا يغنيان عنه شيئاً فيقولون : إنه مجنون . ولكن هذا لا يريحهم ، فهم يقولون له ، ويسمعون منه ، ويرقبونه مصبحين ومسيين ، فلا ينكرون منه شيئاً إلا هذا والكلام الذي يتلو عليهم . فتخشع له قلوب فريق منهم ويعرض عنه أكثرهم . فلا يجدون لهم مخرجاً إلا أن يباهروه بالعناء وينصبوا له حرباً منكراً . ولكن القرآن ينزل عليه وهو مضطر إلى أن يتلوه عليهم .

قد أعياهم أمره كل الإعياء ، أرادوا أن يأخذوه بالآين فلم يفلحوا ، وأرادوا أن يأخذوه بالشدّة فلم يفلحوا . وأكثر من هذا أنه يتلو عليهم من القرآن ما يتحداهم ويسألم أن يأتوا بمثله . وهم يحاولون فلا يستطيعون ولكنهم مصرّون على العناد ، فيطالبونه بالآيات العظام ... يسأله أن يغيث نفسه من فقر ، فينشئ لنفسه جنة من نخيل وعنب ويفجر فيها الأنهار والينابيع ، ويسأله أن يأتيتهم بالله والملائكة ، ويسأله أن يسقط السماء عليهم كسفاً ، ويسأله أن يرقى في السماء ويأتيهم منها بكتاب يقرأونه ، ويسأله أن يبتكر لنفسه بيتاً من زخرف ، أو أن ينزل عليهم من السماء كتراً ، فلا يسمعون منه إلا ردّاً واحداً وهو أنه لا يملك أن يأتيتهم من هذه الآيات بشيء ، لأنه بشر مثلهم لا يمتاز منهم إلا بأن الله اختصه برسالته ، وأرسله إلى الناس بشيراً ونذيراً .

فهذا وجه من وجوه إعجاز القرآن لا سبيل الى الجدل فيه . فقد جادل فيه العرب من قبل فلم يفلحوا ولم يبلغوا شيئاً . وإذا عجز العرب الذين عاصروه عن أن يأتوا بقليل مثل ما جاء به ، فالذين جاءوا بعدهم أعجز ، وغيرهم من الأمم أشد عجزاً .

ولكن للقرآن وجهاً آخر من وجوه الإعجاز لم يستطع العرب أن يحاكيه أيام النبي ولا بعده ، ذلك هو نظم القرآن أي أسلوبه في أداء المعاني التي أراد الله أن تؤدي إلى الناس . لم يؤدّ إليهم هذه المعاني شعراً كما قلنا ، ولم يؤدّها إليهم نثراً أيضاً ، وأما أدائها على مذهب مقصور عليه ، وفي أسلوب خاص به لم يسبق إليه ولم يلحق فيه . ليس شعراً لأنه لا يتقيد بأوزان الشعر وقوافيه ، وليس نثراً لأنه لا يطلق إطلاق النثر ولا يقيد بهذه القيود التي عرفها الكتاب في الإسلام ، وإنما هو آيات مفصلة لها مزاجها الخاص في الاتصال والانفصال ، وفي الطول والقصر ، وفيما يظهر من الائتلاف والاختلاف ، تتلو بعض سوره فإذا أنت مضطر في تلاوتها إلى الأناة والتمهل لأنها فصلت في ريث وهمل لأداء معاني تحتاج إلى البسط والريث . كالتشريع مثلاً ، ووصف ما كان يثار بين المسلمين والمشركين من الحروب والمواقع . وتتلو بعض سوره الأخرى فإذا أنت مضطر إلى شيء من السرعة لأنها تؤدي معاني يحتاج أدائها إلى القوة والعنف ، قد فصلت آياتها قصاراً ملتزمة القواصل ، تقرؤها فكأنك تنحدر من عكر . وذلك حين يخوف الله عباده ويشدد في تخويفهم ، فيأخذهم من جميع أطرافهم ويقطع عليهم طريق الجدل والحجاج .

وربما يقص من أنباء الرسل فيمضي القصص في هدوء وهمل لأنه يتجه إلى إثارة التفكير والاعتبار والروية فيما جرى على الأمم من قبل ، والخلع من أن يجري عليهم مثله .

ثم يقص في سورة أخرى نفس الأنباء ، فتقصير الآيات وتسرع ، وتتسقى الفواصل وتتسجم ، وتتكرر عبارات بعضها في آخر كل قصة لأنه يتجه إلى الإرباب والإثارة والإحاطة بالسامعين والقارئین ، وأعجالمهم عن التفكير والتدبر ،

كأنما أخذتهم من كل مكان ربيع عاصفة لا يجدون منها مهرباً ولا يرون لأنفسهم عنها مصراً . فهي تصب عليهم العبر والعظات والمثلثات صبيّاً ، أو كأنهم يحطرون من السماء صخوراً متتابعة ، فهم لا يملكون إلا أن يدعوا لما يصب عليهم ؛ لا يجدون من الوقت ولا من القوة ما يتيح لهم رجوع الجواب أو الجدل في بعض ما يصب عليهم . وإنما هي الآيات تتابع قصاراً أشد القصير ، متسقة أروع الإتساق ؛ والعبر القاصمة تستنبط منها في سرعة سريّة أيضاً . وهم لا يكادون يفرغون من قصة حتى تتبعها قصة أخرى ، تأتي في إثرها في سرعة خاطفة وقوة ملهلة .

واقراً إن شئت سورتين كسورة الشعراء وصورة القصص فستجد السرعة كل السرعة والقوة كل القوة في السورة الأولى ، وستجد الأناة والمهل في السورة الثانية ، ولكذلك ستجد الروعة في السورتين جميعاً ، تروع أولاهما بما اختصت به من هذه السرعة ، وتروع الأخرى بما امتازت به من الأناة ، وذلك في القرآن كثير .

وسواء قرأت السور السريعة أو السور المتأنيّة ، فسترى من جمال اللفظ وروعة الأسلوب ، واتساق النظام ما يسحرك ويبهرك ، ويملك عليك أمرك كله . فإذا أنت خاشع لما تسمع أو تقرأ ، معجب به مسترشد منه حتى حين يستأثر بك العناد، وتتكلف ما تتكلف من إظهار الإصرار والاستكبار والإعراض والإباء . وأخص مزاي القرآن أن الذين يقرأونه أو يسمعون دين أن يؤمنوا به يكذبون على أنفسهم ، فقلوبهم خاشعة وأذواقهم راضية ، وعقولهم هي المعارضة المكذبة ، فهم حين يقرأونه أو يسمعون ينقضون أنفسهم : يظهرون الإباء ويضمرون الاستجابة ، قد اختلفت قلوبهم وألستهم ووجههم .. فقلوبهم تدعن ، وألستهم تنكر ، ووجههم تعرض ، إلا أن يطبع الله على قلوبهم ، ويطمس على عقولهم ، ويحل في آذانهم وقراً .

ووجه آخر من وجوه إعجاز القرآن ، وهو هذا الأثر الباقي الذي يتركه في قلوب الناس وعقولهم وأذواقهم على تتابع القرون واختلاف الأجيال .



فالعربي القديم من أهل الفصاحة والسنن والبراعة في تصريف القول قد سمع القرآن فراعته منه ما راعه واستجاب له هذه الاستجابة التي يعرفها التاريخ ، ولكن أجيالا أخرى لا تحكم ولا تصرف القول ولا تدلوق روعة البيان قد جاءت بعد أولئك القدماء من العرب فسمعت القرآن وقرأته ، فإذا هو يستأثر بمقوله وقلوبها وإذا هي لا تقرأه أو تسمعه ، إلا خشعت له واستيقنت أنه كلام لا كالكلام ، بل له شأن آخر يختلف أشد الاختلاف عما يكتبه الناثرون وينظمه الشعراء ويقولوه الخطباء . وأغرب من ذلك أن أمما أخرى ليس بينها وبين العرب سبب قد قرأت القرآن وسمعته في القرون المتطاولة والأجيال المتعاقبة ، فدانت له وآمنت به ، واستحبت قراءته والاستماع له على كل شيء غيره يقرأ ويسمع أو يمتع الأسماع والقلوب والقول معاً .

ونحن نعلم أن أروع البيان وأبرعه وأعلاه درجة في الحسن إنما يروى من يقرأه أو يسمعه من أصحاب اللغة التي أنشئ فيها . فإذا تجاوزهم الى غيرهم من الأمم ؛ فقد كثرت من روعته ؛ ولا كلك القرآن حين يقرأه أو يسمعه من لم ينشأ تنشئاً عربياً ، بل هو يحفظ بروعته على اختلاف الأزمنة والأمكنة وأجيال الناس .

ولست أذكر هنا تأثير القرآن في تغيير التاريخ ونحوه أمة جاهلة غافلة أمية شديدة التنافر والتباير يضرب بعضها رقاب بعض ، وينهب بعضها أموال بعض . فإذا هي تصبح أمة قد خلقت خلقاً جديداً ، فالقت النظام والأمن والعدل وطمحت الى الرقي وظفرت منه بحظ موفور ، ونشرت هذه الخصال كلها في أمم كثيرة في الأرض ، ثم مزجتها وجعلت منها أمة واحدة تتعاون على الخير والبر وترقية الحضارة — لا أذكر هذا كله ولا أطيل فيه لأنه أظهر من ان يحتاج الى ذلك . والقرآن وحده مصدر هذا كله ، فلولا لظلت الأمة العربية على جهلها وغلظتها وانقسامها ، ولطمع فيها غيرها من الأمم المتحضرة فاستلخا واستغلها وبسط عليها سلطانها .

وقد ألقت كتب قديمة وحديثة في إعجاز القرآن ، ولكنها على كثرتها لم تقل

في إعجازه كل ما يمكن أن يقال ، لأنه أروع روعة وأبهر جمالا من أن يستنفد فيه القول .

وقد نزل القرآن منجما ولم يوح الى النبي جملة ، وإنما كان ينزل بين وقت ووقت ، يتابع أحيانا ويبطئ أحيانا أخرى . وقد تساءل المشركون من قريش لماذا لم ينزل القرآن جملة ؟ ولو قد أنزل عليه مرة واحدة لما أطلقوه . وإنما أراد الله أن ينزله منجماً ليتابع به حياة النبي والعرب ، وما اختلفا عليهم من الأطوار في هذا الأمد الذي قضاه النبي بينهم مبشراً ومنذراً .

وكان ما ينزل منه يكتب في إثر تنزيله . ثم جمع القرآن أيام أبي بكر ، ثم نسخ في المصاحف وأرسل الى الأمصار أيام عثمان . وجعل المسلمون يروونه سماعاً ويقرأونه في المصاحف حتى وصل إلينا كاملاً كما هو الآن . فهو متواتر لا يجد الشك الى شيء منه سبباً لم يختلف فيه المسلمون وإنما تناقلوه مجمعين عليه . وتناقلوه مسموعاً ومكتوباً فجعلته وتفصيله فوق الشك وفوق الجدل .

وقد تختلف قراءة المسلمين لبعض ألفاظه ، مدّاً وقصراً وإمالة وإطلافاً ، ولكن سبعا من هذه القراءات وصلت إلينا متواترة وأجمعت عليها الأمة ، ولا بأس منها على النص لا في لفظه ولا في معناه .

وقد رتب القرآن — كما هو بين أيدينا — سوراً منذ أيام النبي ، وقلمت في المصحف طوال السور على أساطها ، وأسطها على قصارها . ولم يرع في هذا الترتيب نزول السور والآيات في مكة أو في المدينة ، ولا تاريخ نزول الآيات ، وإنما وضعت الآيات حيث كان النبي يأمر أن توضع من السور .

ونحن نجد البقرة وآل عمران والنساء والمائدة في أول المصحف بعد الفاتحة مع أنها مدنية . ونجد الأنفال والتوبة — وهما مدنيتان — بين سور مكية ، وربما وجدنا في السورة المدنية آيات أنزلت بمكة ، وفي السور المكية آيات أنزلت بالمدينة . ذلك أن هذا الترتيب حسب مكان النزول وزمانه لم يرع . وإنما القرآن واحد جاء كله من عند الله ، وفلاذ النبي على المسلمين كله كما أنزل .

وقد يبين الرواة الأولون والعلماء من بعدهم أماكن نزول الآيات والسور

وتاريخها ، وحاول بعض المستشرقين أن يربط القرآن حسب تاريخ نزول السور ، فلم يصنعوا شيئاً . وترجم القرآن الى بعض اللغات الأجنبية أحياناً على هذا الترتيب التاريخي فكان هذا النحو من الترجمة والترتيب عبثاً لا يدل على شيء وإنما ينأى عما ألف المسلمون من الترتيب المعروف في المصحف .

وما أكثر العلم الذي استنبطه المسلمون من القرآن . فهم استنبطوا منه شرائع الدين ، وجزءاً غير قليل من تاريخ المسلمين بمكة والمدينة ، وهم جعلوا من تفسير ألفاظه وتوضيح معانيه علماً مستقلاً هو علم التفسير ، وهم درسوا لمجات القراء كما تظهر في القراءات المختلفة ، وجعلوا في توجيه هذه القراءات توجيهاً غويّاً . وهم استخرجوا علم تلاوة القرآن كما سمع من القراء الأولين ونظموا قواعد المد والقصر واللغة وإخراج الحروف حسب القراءات المختلفة . وهم اعتمدوا عليه اعتماداً شديداً في تسجيل اللغة العربية في المعجمات ووضع الأصول التي يقوم عليها النحو والصرف . وهم اعتبروه مثلاً أعلى لروعة البيان ، وعسى أن يكونوا قد اعتمدوا عليه أشد الاعتماد فيما وضعوا من علوم البلاغة ولا سيما البيان والمعاني ، الى آخر العلوم الكثيرة التي استنبطت منه ، وألفت فيها وما زالت تؤلف فيها كتب لا تحصى .

ومع أن علم الكلام قد اعتمد على الفلسفة ، والفلسفة اليونانية خاصة ، فإنه يعتمد اعتماداً شديداً على القرآن في قسم السمعيات من أقسامه وفي أبوابه النظرية .

والمجتنبون من المتكلمين للتأويل والإغراق فيه قد اعتمدوا على القرآن والسنة وحدهما في تفصيل العقائد الإسلامية ، واتخذوا الفلسفة خادماً له يدافعون بها عن نصوصه ويحاصمون بها المؤولين والمتكلفين ، ويردون بها على الذين قصروا جهدهم على الفلسفة الخالصة ولم يعرضوا للنصوص ، وإنما اعتمدوا في إثبات الله ووجوده على النظر وحده يذهبون في ذلك مذهب القدماء من فلاسفة اليونان . وربما أثارت العناية بالقرآن بعض الخصومات بين المسلمين . كالذي كان حين ذهب المعتزلة الى أن القرآن مخلوق . وتابعهم على ذلك بعض الخلفاء من

بني العباس ، فأثاروا بين الناس شراً عظيماً ، وامتنحوا خيار العلماء بألوان من البلاء شداد .

على أن هذه الخصومات الخطيرة لم تلبث أن صارت الى ما ينبغي أن تصير اليه الخصومات من الجدل الخالص بين العلماء ، وذلك حين انصرفت السياسة لما يُسرَّت له ، ولم تدخل في شؤون ما يكون بين العلماء من اتفاق واختلاف . وما أكثر ما توارثت الانسانية من آيات الأدب وروائع البيان في اللغات المختلفة منذ العصور القديمة . لكننا لا نعرف شيئاً من هذا التراث عني به الناس على نحو ما عني الناس بالقرآن . فهم يقرأون روائع البيان هذه ويشروحونها ، ويكثرّون البحث والوراء حولها ، ولكن هذا كله لا يتجاوز الخاصة الذين يقفون أنفسهم على هذا النحو من الدروس .

فأما القرآن فالعناية به لا تشبهها عناية . فليس من المسلمين على كثرتهم واختلاف أجناسهم وتعايب أجيالهم من لا يحفظ من القرآن قليلاً أو كثيراً ، لأن أداء الصلاة لا يتم ولا يستقيم إلا بقراءة شيء من القرآن فيها .

فليس بد للمسلم من أن يحفظ منه ما يؤدي به صلاته . وما نعرف أحداً يحفظ أثراً من الآثار البيانية عن ظهر قلب كما يحفظ كثير من المسلمين القرآن ، يحفظه كثير منهم حفظاً يصاحبه فهم النصوص ، ويحفظه أكثرهم حفظاً دين أن يفهموه فهماً واضحاً ، أولئك وهؤلاء يرون حفظه تعبداً وقرّبى الى الله .. وما أكثر المسلمين الذين يحفظون القرآن ليتخلوا تلاوته مهنة يكسبون بها قوتهم . ولولا أن المسلمين جميعاً يحرصون على أن يسمعوا القرآن تتلى عليهم آياته في كل يوم وفي بعض الظروف الخاصة لما وُجدت هذه الصناعة ولما نفقت سوقها ، ولما كثر أولئك الذين يدخلون بالقرآن كثيراً من البيوت يصبحون الناس بآيات منه ويمسسونهم . ولما كثر المصوّنون به أولئك الذين يجتمع لهم الناس ليسمعوهم ويمحبوا بأصواتهم وتلاواتهم في ظروف الحزن والفرح .

وجاء اختراع الإذاعة فكثرت إذاعة القرآن يصوت به .. أصحاب الأصوات

الحسان في البلاد الإسلامية ، وفي البلاد الأجنبية التي توجه الإذاعة الى المسلمين لأسباب سياسية وغير سياسية .

فالقرآن يتل في الإذاعات الأوربية والأمريكية وهو يتل على أنه إمتاع للمستمعين بحسن الأصوات . ولكن كثيراً من المسلمين يسمعون له نفسه أولاً وللأصوات التي تلوّه ثانياً وما يكون فيها من التطريب . وقد تذاع بعض روايع البيان في اللغات الحية ولكنها لا تذاع في نظام واضطواك كما يذاع القرآن .

وجملة القول : إن القرآن قوام لحياة المسلمين يرضون به ربهم حين يأتون ما أمر به ، ويحتشون ما نهى عنه ، وحين يقيمون صلاتهم مجتمعين أو متفرقين ، يقرأونه أو يسمعون متعبدين بقرآته أو سماعه ، وحين يستنبطون منه العلم ويلتصمون فيه الروعة والجمال ، ويستمعون بقرآته أو سماعه بالأصوات العذبة .

وليس في التراث الانساني كله شيء يشبه القرآن في تقويم الألسنة العربية حين تتلوي باللهجات العامية المختلفة ، والأجنبية حين تتلوي بلغاتها المشايبة ، فالذين يحفظون القرآن في الصبا ، ويكثرون قراءته ويجودونها أصبح الناس نطقاً بالعربية وأقلهم تخليطاً فيها . ومن أجل ذلك كانت الأجيال السابقة الى عهد قريب تأخذ الصبية حين يتعلمون الكتابة والقراءة بحفظ القرآن كله أو بعضه وتجويد قراءته ، يرون في ذلك محافظة على الدين وتقويماً لألسنة الصبية والشباب وكان الذين يحفظون القرآن أو شيئاً منه أجود نطقاً بالعربية حين يتكلمون ، وأجدر أن يفقهوا دقائق اللغة حين يتعلمونها . وقد أعمل حفظ القرآن وتعريب الصبية على قراءته وتجويده في المدارس الحديثة حيناً ، فالتوت ألسنة الشباب وفسد نطقهم ، وضاقوا بدروس اللغة في مدارسهم ، ثم أعرضوا عنها بعد الخروج من المدارس ، ثم مال كثير منهم الى العامية فأثروها على الفصحى ، وحاولوا أن يجعلوها لغة الكتابة فلم تستقم لهم . ولأمر ما عاد القائمون على شؤون التعليم فراجعوا مناهج المدارس وبرامجها وجعلوا لقراءة القرآن وحفظه فيها مكاناً مرموقاً .

والقرآن بعد هذا كله هو الذي حفظ اللغة العربية أن تنجس في اللغات الأجنبية

التي تغلبت على اللغة العربية بحكم السياسة في عصور كثيرة وظروف مختلفة . فقد تفرقت كلمة المسلمين في السياسة ، وانحلت الخلافة العربية القديمة ، ونضع العرب لاستعمار الأعاجم . حكمهم الفرس في دار الخلافة نفسها أولاً ، وحكمهم الترك بعد ذلك قرناً متصلة ، وجاء العصر الحديث فخضع العرب لسلطان الأجنبي الأوربي يقهرهم مرة بالاستعمار والحكم المباشر لهم ، ويقهرهم مرة أخرى بالتفوق في الحضارة المادية والمعنوية جميعاً ، ويضطرهم الى أن يتعلموا اللغات الأوربية لإرضاء لحكامهم من الأوربيين والتماساً لما في هذه اللغات من علم وأدب وفلسفة وفن . وكان هذا كله جديراً أن يحق اللغة العربية عمفاً ، ويذهب شخصية الشعوب العربية ، ولكن القرآن عصم هذه اللغة من الضياع وحال بين الخطوب الجسام وبين التأثير فيها . حرص العرب على القرآن لأنه يحفظ عليهم دينهم ولأنه قوام حياتهم ، فقرأه عامتهم وخاصتهم ، وحفظوا منه القليل والكثير ، ودرسه علماءهم في المساجد والمدارس ، واختلف اليهم ألوف كثيرة من الطلاب على تباعد الأمكنة والأزمنة ، واضطروا من أجل فهم القرآن ودرسه في تعمق أن يدرسوا اللغة التي أنزل بها .

وأكثر من ذلك أن بعض الأمم الإسلامية التي خضعت لسلطان العرب في وقت مضى طوت قلوبها على بغض العرب والعروبة وآذنتهم حين استطاعت إبداء شديداً ، ولكنها على رغمها احتفظت بالقرآن لمكان الإسلام منها أو لمكانها من الإسلام ، فدرست القرآن ودرست لغته العربية .

وإذا كانت هناك الآن وحدة إسلامية عامة أو شيء يشبه هذه الوحدة فيفضل القرآن وجدت ، وبفضل القرآن سيبقى مهما تختلف الظروف وتلحم الخطوب . وإذا كانت هناك وحدة يحاول العرب أن يعيدوا إليها ويقيموا عليها أمرهم في الحياة الحديثة كما قامت عليها حياتهم القديمة . فالقرآن هو أساس هذه الوحدة الجديدة كما كان أساساً للوحدة القديمة .

وليقرأ العرب إن شاموا قول الله عز وجل في الآية الكريمة من سورة آل عمران :

« وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَلُونَ » .

فهذه الآية الكريمة التي أنزلت وتلاها النبي صلى الله عليه وسلم على قوم من العرب كانوا يخرجون من جاهليتهم ويلبسون في الإسلام ، فهم حديثو عهد بالكفر وحديثو عهد بالعصبة القديمة وحديثو عهد بتفرق القبائل واختصاصها واحترابها لأيسر الأمور وأهونها شأنًا — هذه الآية الكريمة ما زالت قائمة بعد قريب من أربعة عشر قرنًا وستظل قائمة . وهذا الأمر للمسلمين بأن يعتصموا بحبل الله جميعاً ولا يتفرقوا لم ينقض بانقضاء عهد الخروج من الجاهلية والدخول في الإسلام وإنما هو قائم دائماً ما دام في الأرض مسلمون . فمثل هذا الأمر في القرآن لا يخص قوماً بأعينهم ولا عهداً بعينه ولا مكاناً بعينه ، وإنما هو أمر شامل عام واجب الاحترام في كل زمان وفي كل مكان . والعرب أجدر الناس أن يفهموه وينفذوه فهو أنزل فيهم وأنزل في لغتهم واتجه اليهم أول ما أنزل .

ولو مضينا نعدد آثار القرآن الباقية في المسلمين عامة وفي العرب خاصة لما قضينا الحديث ولا فرغنا . فحسبنا ما أشرنا إليه منها على قلته .

ولنعد الى نص القرآن فتقف عند بعض سوره ، ونحاول — إن أتيتح لنا المحاولة — أن نبين بعض المظاهر المختلفة لما امتاز به القرآن من روعة البيان ، وما اختص به من هذه الملاممة بين المعاني والألفاظ والأساليب . وقد أشرنا في هذا الفصل الى ما يكون من اختلاف بين بعض السور في أداء المعاني

الواحدة أو المتضاربة أشد التقارب بالآيات الطوال المبسطة حيناً وبالآيات الخاطفة حيناً آخر .

فلنقرأ معاً قصة نوح وقومه وما جرى عليهم في الآيات الكريمة من سورة هود ، فسنرى هذه القصة قد فصلت تفصيلاً كاملاً في غير تزيد ولا إسراف ، وأدبت معانيها في آيات ليست بالطوال ولا بالقصار ولكنها تؤدي المعاني في دعة وهدوء ، يكون فيها الإطناب حين يحتاج المقام الى الإطناب ، ويكون فيها الإيجاز حين يكون الإيجاز آخذاً للقلب وأدلى على ما أريدت الدلالة عليه من المول الذي يصوره الإيجاز أكثر مما يصوره الإطناب ، ومن الأمر الذي يصدر فينفذ إثر صلوره في غير تردد أو إبطاء . وانظر الى أول القصة كيف أدي فيه الحوار أداء يسيراً يصور ما يكون بين رجل ينذر قومه وقومه ينكرون عليه ويجادلونه ، ثم يشتدون في الإنكار ويتجهون الى إنذاره كما كان ينذرهم . واقرأ هذه الآيات في أول القصة :

« وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ . أَن لَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ أَلِيمٍ » .

فانظر الى نوح كيف أدي رسالته في إيجاز ، فأنبأ قومه بأنه نذير لهم في الآية الأولى وأظهر الرفق بهم والإشفاق عليهم ، فدعاهم الى أن يعبدوا الله لأنه يخاف عليهم عذاب يوم أليم في الآية الثانية :

« فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا لَنَا بِأَدْيِ الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ » .

ورد عليه الملأ من قومه فأنكروا دعوته لهم وأنبأوه بأنهم لا يرونه إلا بشراً مثلهم . لا يمتاز منهم بشيء ، فكثر عليه أن يزعم لنفسه التحدث عن الله



والدعوة اليه والإنذار لهم باسمه . ثم أضافوا الى ذلك بأنهم لا يستطيعون أن يتبعوه لأن الذين اتبعوه هم أراذلهم وأهولهم شأناً ، وهم أكبر في أنفسهم من أن يؤمنوا بما آمن به الأرذلون . أعلنوا اليه أنهم يكذبونه ويكذبون من اتبعه .

وانظر كيف رد عليهم نوح في الآيات الثلاث التالية ، فسألهم في الأولى : ماذا يصنع اذا كان الله قد آتاه بيعة من عنده وآتاه رحمة منه ، فلم يقلوها ، وبين لهم أنه لا يستطيع أن يلزمهم رحمة الله وهم كارهون لها . فالإيمان لا يكون بالإكراه وإنما يكون باستجابة القلب ورضى الضمير . وأنبأهم في الآية التي تليها بأنه لا يسألهم مالا جزاء على دعوته لهم الى الحق وإنما أجره على الله ، فليس لهم أن يحتلوا عليه ولا أن يشفقوا من دعوته على أموالهم .

وجادلهم في الذين اتبعوه فقال : إنه لا يستطيع أن يطردهم ، لأن ذلك ليس اليه وإنما هو الى الله الذي يعلم دخائل نفوسهم وسرائر ضمائرهم . وأفهمهم بأنهم إنما يستجيبون لحميتهم وكبريالهم حين يعتلون عليه بازدياد الذين آمنوا معه . ثم أنبأهم في الآية التالية بأنهم لا يستطيعون نصره ولا يستطيع غيرهم نصره من الله إن طرد الذين آمنوا معه لأنهم ليسوا من الطبقة الممتازة .

ثم تبرأ من كل الغرور ، فأنبأهم بأنه لا يزعم لنفسه السيطرة على خزانة الله ولا علم الغيب ، ولا أنه ملك وإنما هو رجل مثلهم ولا يستطيع أن يزعم أن الذين اتبعوه لن يؤتيهم الله خيراً لأن الممتازين من قومه يزددونهم :

« قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنُلْزِمُكُمْوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ . وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا . إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ

وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ . وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ . وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ . وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا . اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ » .

وقد ضاق به قومه بعد هذا الحوار فأبأوه بأنه قد جادلهم فأكثر وأطال، وسألوه ان كان صادقاً أن يأتيهم بما خوفهم منه . فرد عليهم بأن الله وحده قادر على أن يأتيهم به إن شاء ، وأنهم أهون من أن يكونوا معجزين لله . واستيأس منهم أو كاد ، فقال لهم : إن نصحه لن ينفعهم إن كان الله قد كتب عليهم الغواية وهو ربهم وهم صابرون اليه آخر الأمر :

« قَالُوا يَا نوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ . قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ . وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ » .

وهنا تعرض آية ليست من القصة ولكنها تمت إليها بسبب ، كأن المشركين من قريش قد ارتابوا حين تليت عليهم هذه الآيات في صدق النبي ، وفي أن ما يتلوه عليهم قد أتاه من عند الله فأمره الله أن يقول لهم : لا عليكم إن كنت مغترباً فعلي وحدي تبعة ما أفترى . وأنا على كل حال برىء من جرائمكم :

« أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَعَلِيَ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْبُرُونَ » .

وينبئ الله نوحاً بما يشعره في وضوح بأنه لم يعجل حين استيأس من قومه ، فهم لن يثوبوا إليه ولن يقبلوا منه دعوته ، ويعزيه الله عن هذا الإعراض ، فيقول :

« وَأَوْحِيَ إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ . فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَآ كَانُوا يَفْعَلُونَ » .

ثم يأمره الله أن يتهاى لما كتب له من النجاة هو وأهله والذين آمنوا معه . فيأمره أن يصنع الفلك برعايته وعن أمره ، وينهاه أن يتوسل إليه في الدين ظلموا أنفسهم من قومه وأعرضوا عن دعوته فيقول :

« وَاصْنَعِ الْفُلْكَ يَا عَيْنِنَا وَوَحِينَا وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُخْرَقُونَ » .

ثم ينبئ الله نبيه بما كان بين قوم نوح وبينه أثناء صنعه للفلك ، فهم كلما مروا به سخرّوا منه ، قد أوغلوا في الشك بل وثقوا بأنهم آمنون من عذاب الله ويطشه ، وبأن نوحاً يصنع فلكه عبثاً أو إمعاناً في تخويفهم من هول موهوم . ويرد نوح عليهم ساخراً أيضاً متوعداً لأنه واثق بما أنباه به ربه :

وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ . قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنِّي فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ . فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ » .

ثم أتى أمر الله وآن للظالمين من قوم نوح أن يعلموا حين لا ينفعهم العلم ، بأن نوحاً لم يكذب عليهم ولم يندبهم عبثاً . فقد قار التنور وأخذ الماء ينمر الأرض ، وأمر الله نوحاً أن يحمل في سفينته من كل زوجين اثنين ، وأن يحمل أهله إلا من كتب عليه الشقوة منهم ، وأن يحمل تلك العصبة القليلة التي آمنت معه :

« حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ » .

وهذا نوح يأمر الناجين من أهله وأصحابه أن يركبوا في السفينة . وهو يسمي الله على مجرى السفينة ومرساها :

« وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » .

وهنا ينبغي أن نقف عند هذا الإيجاز الرائع المألوف كثيراً في القرآن ، والذي يقتضي أن يحذف من القصة كل ما يمكن أن يستحضره السامع والقارىء من أحداثها لأنه طبيعي لازم لما تلي من القصة . فهذا الماء قد غمر الأرض ، ولقي الظالمون من قوم نوح ما لقوا من الجهد ، وحاولوا كل محاولة ممكنة لينقلوا أنفسهم من الغرق ، فلم ينفع جهدهم ولم تنفع عنهم محاولاتهم من الله شيئاً . ذلك لأن الله إذا أراد بقوم سوءاً فلا مرد له ولا سبيل إلى إنقاذه . ولكن القرآن هنا يهمل هذا كله فلا يتحدث عن المفرقين ولا عن جهودهم ومحاولاتهم ، ولا عما لقوا من الألم في أنفسهم ، ولا عما أحسوا من الندم لإعراضهم عن نوح ودعوته . لا يتحدث الله عن هذا وإنما يستأنف الحديث عن السفينة فاذا هي تجري بأصحابها في موج كاللجال ، وإذا نوح يفتقد ابنه فيراه مع الكافرين ، وإذا ابنه قد حق عليه العذاب فهو لا يستجيب

لأبيه ، وإنما يزعم أنه سيأوي الى جبل يتصم به من الماء . ونوح يحاول أن يقنعه بالأعاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم . ولكن الموج يحول بين الابن وأبيه ، فيصير ابنه الى الفرق مع المفرقين :

« وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ . قَالَ سَأُوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُفْرَقِينَ » .

كم من يوم ظل الماء غامراً للأرض ؟! وكم من يوم جرت السفينة في هذه الأمواج المتلاطمة قبل أن تستقر على الجودي ؟! هذه أشياء لا يتحدث الله بها في هذا الموضع من القصة وإنما يتركها لفهم السامع والقارئ وتقديرهما . وفي هذا الإيجاز المعجز ما يصور هول القصة . وربما صور الهول بالإعراض عن وصفه تصويراً أروع وأشد من وصفه .

وانظر الى فعلي الأمر هذين اللذين يوجه أحدهما الى الأرض بأن تبتلع ماءها ووجه ثانيهما الى السماء بأن تكف عن صب الماء . وإذا الماء يفيض ، وإذا الأمر كله قد قضي ، وإذا السفينة قد استقرت على الجودي ، وإذا نداء يبعد القوم الظالمين . فعلا أمر في أول الآية . ثم أنباء قصار أشد القصر ، موجزة أروع الإيجاز ، قاطعة لا معقب لها ، تلقى في أفعال بُني أكثرها لما لم يسم فاعله .

وتنتهي بهذه الأنباء قصة ما أصاب قوم نوح من العذاب :

« وَفِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَا سَّمَاءُ أَفْلَعِي وَغِيصْ » .

الْمَاءِ وَقَضِيَ الْأَمْرُ وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا  
لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ .

على أن قصة نوح نفسه لم تنته بعد . فهو محزون على ابنه الذي أغرق  
وكانه يعاتب ربه فيه ولكن في إيمان به وإذعان لحكمه فيقول :

« إِنَّ أَبْنِيَّ مِنْ أَهْلِي » .

كانه يذكر أن الله قد أمره أن يحمل أهله في السفينة ولكن ربه يرد عليه  
رداً فيه الشدة والرق جميعاً . فينبئه بأن ابنه ليس من أهله لأنه عمل غير  
صالح ، ويعظه ناهياً له عن أن يسأله ما ليس له به علم . وإذا نوح يتوب  
الى نفسه ويتوب الى ربه ، ويعوذ به من أن يسأله ما ليس له به علم ،  
ويلتمس منه الرحمة والمغفرة :

« وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبُّ إِنَّ أَبْنِيَّ مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ  
وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ  
لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ  
لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ . قَالَ  
رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا  
تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ » .

ثم يؤمر نوح أن يهبط إلى الأرض بسلام من الله عليه وعلى فريق ممن معه  
وينبأ بأن فريقاً آخر ممن معه يستمتعون في الحياة الدنيا ثم يضطرون إلى عذاب  
أليم . آمنوا بدعوة نوح فنجوا من الفرق ولكنهم يحتاجون إلى أن يمتحنوا في



الدنيا فإن أحسنوا نجوا وإن أساءوا فعذاب الله مدخر للذين يخالفون عن أمره .  
ويظلمون أنفسهم :

« قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ » .

وهنا تنتهي قصة نوح في هذه السورة الكريمة وينبئ الله نبيه بأن أحداث هذه القصة ، إنما هي بالقياس إليه وإلى قومه من الغيب لم يعلمها النبي ولم تعلمها قريش ، إلا بعد أن أوحيت إليه في هذه الآيات ؛ ثم يأمر الله نبيه أن يصبر على ما يلقي عن إغراض قومه عنه وإبدائهم له ، كما صبر نوح على ما لقي من قومه فكانت له العاقبة ؛ لأن العاقبة دائماً للمتقين :

« تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ » .

وما أشك في أنك حين قرأت هذه الآيات لم تعجل في قراءتها لأنها مبسطة قد اطمأنت وتنايعت في رفق وفي مهل أيضاً . فأنت تقرأها مفكراً فيها ، معتبراً في أحداثها ، لا يعجلك عن ذلك شيء . وأنت معجب بانسباط الحديث ومضي القصة في أناة تؤدي المعاني مستوية ، ويأتي الإيجاز حين يجب أن يأتي ، فلا يضيع عليك شيئاً من تهلك ؛ ولا يعجلك عن التأمل والتدبر .

ولكن لنقرأ معاً هذه القصة نفسها في سورة أخرى هي سورة الشعراء . ولنوازن بين الأثاء هنا والسرع هناك ؛ وسرى أن من العسير أن نقف عند كل آية من آيات القصة في سورة الشعراء كما وقفنا بإزاء الآية والآيات في القصة نفسها من سورة هود . وسرى سبب ما يكون بين القصتين من فرق في السورتين .



وسورة الشعراء كلها تروع وتبهر بقصر آياتها وانسجامها في هذا القصر وفي اتساق الفواصل في الآيات كلها حتى الآيات الأخيرة التي يقال إنها أنزلت في المدينة . وإن كانت الآية الأخيرة من السورة أطول شيئاً من سائر الآيات . وهي منسجمة كذلك بآيتين تأتيان بنصهما في آخر كل قصة ، بل في آخر كل حديث ما عدا آخر السورة وهما قول الله عز وجل :

« إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ » .

فهما تأتيان ختاماً لكل حديث . وتوطئة للانتقال إلى حديث آخر أو قصة أخرى . وقد فصلت آيات السورة على قدر واحد حتى كان إحداها لا تزيد على الأخرى أو تنقص عنها .

وهذا الأسلوب مألوف في القرآن تراه في سورة الصفات مثلاً ، وترى شيئاً منه في قصار السور التي أنزلت بحكمة والتي تقرأها في آخر المصحف .

وفي سورة الشعراء هذه يتجه الحديث أولاً إلى المشركين من العرب وإلى قريش منهم خاصة . فيذكرون بآيات الله ويعاب جحودهم وإصرارهم على العناد والكفر . ويختم هذا القسم من الحديث بالآيتين اللتين تلوناها آنفاً . ثم تأتي قصة موسى وإرساله إلى فرعون ، وما كان من حديث موسى مع السحرة ، وما كان من إخراج موسى لنبي إسرائيل من مصر عن أمر الله ، واتباع فرعون لهم وإنجاء الله لموسى وقومه ، وإغراقه فرعون ومن معه . ويختم القصة بالآيتين نفسهما . ثم تأتي قصة إبراهيم ومن بعدها قصة نوح ، ثم قصة نوح ، فقصة قوم لوط ، فقصة شعيب وقومه . ثم يعود الحديث فيتجه إلى قريش ، حتى توشك السورة أن تنتهي فتختم بالآيات المدنية التي يذكر فيها الشعراء .

وقصة نوح هنا موجزة أشد الإيجاز ، لا يذكر فيها تفصيل العذاب الذي أخذ الله به الظالمين من قوم نوح ، وإنما يكفى بذكر إغراق الله لهم ولا يذكر

فيها صنع الفلك وحمل من حمل نوح فيه ، ولا وصف الموج الذي جرت فيه السفينة ، ولا قصة ما أصاب ابن نوح من العذاب ، ولا الحديث بين نوح وبين ربه ؛ لا يذكر من هذا كله شيء وإنما يقص الحوار بين نوح وقومه وإعراض قومه عن دعوته وإنذارهم نوحاً بالرجم إن لم ينته عن دعوته ، ودعاء الله نوحاً أن ينجيه ، وما كان من نجاته في الفلك المشحون ، ونجاة من آمن معه وإغراق الظالمين . فقد اختصرت القصة هنا ، لأن ما قصد إليه من القصص كلها في هذه السورة إنما أريد به إلى تذكير المشركين بآيات الله فيمن سبقهم من الأمم ، وتخويفهم أن يصيبهم مثل ما أصاب تلك الأمم ، وإظهارهم على بطش الله بالظالمين ، وعلى الآيات الكبرى التي آتاهم الأنبياء قبل محمد صلى الله عليه وسلم .

ومن أجل هذا اكتفي بما يؤدي هذه الأغراض في قوة وعنف يملكان على السامعين والقارئین أمرهم كله ، ومن أجل هذا أيضاً أدبت هذه الأغراض في هذه الآيات القصار المتتابعة في نسق واحد كأنها السيل المندفع الذي يغمر كل ما يلقاه أو كأنها الريح العاصفة التي لا تدع شيئاً تأتي عليه إلا دمرته تلميهاً .

واقراً إن شئت هذه الآيات التي صورت فيها قصة نوح وقومه ، وقسها إلى الآيات التي أثبتناها من سورة هود ، فسترى أنك حين تأخذ في قراءة الآيات هنا ستجد نفسك منساقاً بل مدفوعاً إلى الماضي في القراءة حتى تبلغ آخر القصة : لا تقف بين آية وأخرى وإنما تقف حين تبلغ ختام القصة لتتدبر وتفكر . وأكاد أقطع بأنك إذا بدأت السورة من أولها فستضمي فيها إلى آخرها ثم تراجع نفسك بعد ذلك في جملتها وتفصيلها وفي روعتها وإعجازها :

« كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ . إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ . فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا . وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى

رَبِّ الْعَالَمِينَ . فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ، قَالُوا أَنُؤْمِنُ لَكَ  
وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ . قَالَ وَمَا عَلَّمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ .  
إِنِّ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ  
الْمُؤْمِنِينَ . إِنِّ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ . قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ  
يَا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ . قَالَ رَبِّ إِنِّ قَوْمِي  
كَذَّبُونِ . فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ  
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ .  
ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ . إِنِّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ  
أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ .

وهذا الأسلوب الرائع مألوف في القرآن كما قلنا ، يلتزم فيه تكرار آية  
بعينها أو غير آية للانتقال من حديث إلى حديث ، كما في سورة الصافات وسورة  
القمر ، وأحياناً لا يلتزم هذا التكرار وإنما يرسل نظام الآيات لإرسالاً مع اتحاد  
الفواصل ، كما في سور كثيرة من المفصل .

وفي القرآن أسلوب آخر من التكرار للتخويف حيناً وللتعجيز حيناً آخر  
كما ترى في سورة المرسلات من ختام الآيات دائماً ، يقول الله عز وجل :

﴿ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ .

والسورة كلها تخويف . وكما في سورة الرحمن حيث تنتهي الآيات كلها  
بهذا الإِسْهُامِ الرائع .

﴿ فَيَأْتِي آلَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ .

والسورة كلها تصف قدرة الله وتعدد آلاءه على الناس .

وأسلوب آخر في القرآن تنسق فيه فواصل الآيات ويلزم فيها أو في أكثرها نسق بعينه كالذي تراه في سورة مريم من ختام الآيات أو أكثرها بكلمات تنتهي بالياء المشددة المفتوحة .

« كَهَيْعَصَ . ذَكَرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا . إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا . قَالَ رَبُّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا . وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا . يَرِيئُنِي وَيَرْثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبُّ رَضِيًّا » .

وعلى هذا النسق نمضي آيات السورة حتى تذكر قصة يحيى ومريم والمسيح وطائفة أخرى من الأنبياء لا تخالف عنه إلا في آيات قليلة .

والترمت في قصة يحيى والمسيح آية بعينها مع شيء من الخلاف بين آخر القصتين . كان الحديث عن يحيى حديثاً عن الغالب فقليل في آخر قصته :

« وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا » .

وكان المسيح يكلم في المهد بني إسرائيل فقليل في آخر كلامه :

« وَسَلَامٌ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا » .

وأسلوب آخر من الفواصل لا يلتزم فيه حرف بعينه كما التزمت الياء في مريم ، أو حرفان كما التزمت الياء والنون في الشعراء مثلاً ، وإنما تلتزم حركة بعينها هي الفتحة ، وإن اختلفت الحروف في أواخر الكلمات ،

كالذي نراه في سورة الكهف من التزام الكلمات المنصوبة أو المفتوحة الآخر :

« الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قَيِّمًا لِيُنْزِلَ بَأْسًا شَدِيدًا مِنْ لَدُنْهِ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا مَا كُنَّ فِيهِ أَبَدًا . وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا . مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا . فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا . إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا . وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا . أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا . إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ، وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا . فَضَرْبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا . ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا . نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى . »

ومغني السورة على هذا النحو إلى آخرها .

وكذلك التزمت الفتحة في سورة الإمراء ، وكادت الراء أن تلتزم معها في أكثر فواصل السورة .

والترمت القواصل المقصورة في أكثر سورة طه ، والنجم ، والأعلى ، والضحى . وحديث القواصل في القرآن أطول وأكثر تنوعاً من أن نحصى في هذا الفصل . وربما كان من الممكن أن ينحصر لها كتاب كامل .

وما نحمده فيها من التنوع — إن دل على شيء — فلأنما يدل على أن القرآن قد أنزل ليتلى ، ويتلى في صوت يسمع . ذلك يظهر تنوع الآيات في خواتيمها وفواصلها . ويظهر ألواناً مختلفة تروى باختلافها من الموسيقى . فإذا أضيف ذلك إلى عنوبة الألفاظ واتساق النظم واختلاف الأسلوب باختلاف المقامات شدة ولينا وترغيباً وترهيباً وتبشيراً وإنذاراً ، لم يشك سامع أو قارئ في أن فنون الإيجاز في القرآن أكثر وأروع من أن نحصى أو يحاط بها .

وأكبر الظن أن التزام هذه القواصل المتسقة إنما يكون حين يتحد موضوع السورة أو يأتلف ابتداءً شديداً . فسورة الشعراء مثلاً قد اختلفت فيها قصص الأمم التي كذبت رسلاً ، ولكن موضوعها واحد هو التخويف ، والإرهاب ، وإنذار قريش وغيرها من مشركي العرب ، بأن ما أصاب تلك الأمم التي أصرت على تكذيب الرسل قد يصيبهم إن أصروا على تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم .

وسورة طه توشك قصة موسى أن تستغرقها . وفي سورة مريم تمجيد للأنبياء ونحويف للجاحدين .

وأكبر الظن أيضاً أن القواصل حين تلتزم على هذا النحو يدل التزامها على أن السورة أنزلت مرة واحدة ولم تتجسم آياتها ، كما تكون الحال في سور أخرى لم تلتزم فيها القواصل على هذا النحو ولم يتحد موضوعها ، أو يشتد الائتلاف بين موضوعاتها إن تعددت . واتحاد الموضوع نفسه وشدة الائتلاف الموضوعات حين تتعدد ؛ قد يشعر بأن السورة أنزلت جملة واحدة وإن لم يلتزم في فواصلها ما نراه ، قد التزم في السور التي أشرنا إليها .

فسورة يوسف مثلاً قد اتحد موضوعها اتحاداً لا شك فيه ، قد قصرت على قصة يوسف . وما أرى إلا أنها أنزلت جملة .

وقل مثل ذلك في سورة هود . أو فيما اشتمل عليه أكثرها من قصص الأمم التي كذبت رسلها . فبعد أن بدلت بآيات فيها الإنذار والتخويف وضرب الأمثال للموعظة ، قصت فيها قصة نوح في الآيات التي أثبتناها منذ حين . وعند القراغ من قصة نوح عطفت عليها قصة عاد وبدئت هذه القصة بالآية الكريمة :

« وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ إِنَّا أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ » .

ثم عطفت عليها قصة ثمود بنسب الأسلوب :

« وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ » .

ثم عرض طرف من حديث إبراهيم وقصة لوط وقومه ، ثم قصة شعيب وقومه أهل مدين في قوله عز وجل :

« وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ » .

ويلاحظ أن قصة قوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم شعيب ختمت كلها بخواتم متشابهة . فنرى في آخر قصة المغرقين من قوم نوح :

« وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ » .

وفي آخر قصة عاد وقوم هود قرأ :

« وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَرَبَّوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ عَادًا  
كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِعَادِ قَوْمِ هُودٍ . »

وفي آخر قصة ثمود وقوم صالح نقرأ .

« كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا  
لِثَمُودَ . »

ونقرأ في آخر قصة أهل مدين :

« كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا بُعْدًا لِمَدْيَنَ كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ . »

وبعد هذه القصص ، الذي يحدث أخبار الأمم التي كذبت نوحاً وهوداً  
وصالحاً ولوطاً وشعياً وموسى ، تحتم السورة بالتذكير بآيات الله ، وإليّات  
أن النبي صادق فيما يحدث به لأنه يتلو أنباء لم يكن يعلمها ولم يكن قومه  
يعلمونها :

« ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقُصُّهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ . »

وتنتهي السورة بشيئ النبي صلى الله عليه وسلم بكل ما قص عليه في السورة  
وتخويف الذين لا يصدقونه من المشركين وإعلان أن الله مستأثر بغيب السماوات  
والأرض ، وأن مصير كل شيء وكل إنسان إليه .

« وَكَأَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّتُ بِهِ  
فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ .  
وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ .  
وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ . وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ



وَلَا يَبْدِي بِرَجْعِ الْأَمْرِ كُلِّهِ فَأَعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ .

وسورة أخرى في القرآن تشبه سورة هود في خصائصها هذه ، وفي أنها أنزلت جملة واحدة ، كسورة الأتفال التي أنزلت في غزوة بدر ولم تتجاوزها إلا إلى ما يتصل بقریش وكفرها ومكرها بالنبي بما كانت وقعة بدر نتيجة له .

وكذلك سور أخرى في القرآن تكثر موضوعاتها وتتبادل الصلة بين هذه الموضوعات ، ولا يلتزم في فواصلها ولا في أسلوبها نسق بعينه منذ تبدأ إلى أن تنتهي . فسورة البقرة مثلاً كثرت فيها الموضوعات وتباينت ، فدلّ هذا على أن السورة لم تنزل مرة واحدة وإنما نجمت تنجيماً . فهي : تبدأ بذكر المؤمنين الذين يتقون الله ، ويؤمنون بالغيب ، ويطيعون الصلاة ، وينفقون مما رزقهم الله ، ويؤمنون بما أنزل على النبي وما أنزل على الأنبياء من قبله ، ويوقنون بالآخرة وما يكون فيها من الحساب والثواب والمقاب .

« أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » .

ثم تحدث عن الذين كفروا ، والذين لا يحدي إنذارهم أو إيهامهم ، والذين لا يؤمنون على كل حال ، وقد ختم على قلوبهم وعلى سمعهم وغشى أبصارهم وكذب عليهم عذاب عظيم . ثم تحدث عن المنافقين الذين يقولون : آمنا وليسوا بمؤمنين والذين يريدون أن يخادعوا الله والذين آمنوا فلا يحدعون إلا لأنفسهم ، والذين في قلوبهم مرض فيزيدهم الله مرضاً ويدخلهم عذاباً أليماً عقاباً على كذبهم بإظهارهم الإيمان وإضممارهم الكفر . ثم تصف بدء الخلق وخلق آدم وتذكر قصة إبليس حين أبى أن يسجد مع الملائكة إعظاماً لخلق آدم ، وطرده من الجنة ، وإغواءه آدم وزوجه حتى أكلتا من الشجرة التي نهاهما الله عن أن يقرباها ، وإخراجهما من الجنة وتوبة الله على آدم آخر الأمر .

ثم تذكر اليهود فطيل في ذكرهم وتفصل من أنبأهم وسيرتهم مع المسلمين ومحتاجتهم للنبي شيئاً كثيراً .

ثم تذكر طرفاً من قصة إبراهيم حين أنزل من ذريته بواد غير ذي زرع وحين بنى البيت بمكة ، وتذكر طرفاً من حديث الأنبياء ، ثم تذكر تحويل القبلة عن بيت المقدس إلى المسجد الحرام ، ثم تذكر الصفا والمروة وأنها من شعائر الله ، وتذكر طرفاً من حساب الكافرين يوم القيامة ، ثم تذكر البر وتبين حقائقه ، ثم يشرع فيها القصاص وبعض أحكام الوصية ، ويشرع الصيام وصيام رمضان خاصة ، ثم يحاب فيها عن الذين يسألون عن الأهلة . ويذكر فيها شيء من أمر القتال ، ومن أمر الحج ، ومن أمر المعاندين من مشركة قريش . ثم يذكر فيها إثم الخمر والميسر ، ويبين فيها للناس ما ينبغي لهم أن ينفقوا في صدقاتهم . ثم تشرع فيها طائفة من أحكام الزواج والطلاق والعلاقة بين الأزواج وعدة المرأة إذا طلقت وإرضاع الوالدات أولادهن وما لمن على أزواجهن من حق في ذلك ، واسترضاع الأولاد عند غير أمهاتن وحق المرضعات على آباء من يرضعن من الطفل .

ثم يرجع الحديث إلى اليهود ويقص ما كان بين طالوت وجالوت من القتال وقتل داود لجالوت وإتيائه الملك والحكم والنبوة . ثم تعظ المؤمنين وتذم الكافرين وتعلن ألا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ، وتذكر طرفاً من حديث إبراهيم حين حاج الملك الذي كفر فحججه ، وحين سأل الله أن يريه كيف يحيي الموتى ، فأراه الله من ذلك ما أراد . ثم تأمر المؤمنين بالصدقة ملحة عليهم فيها مينة لهم أحكامها ومرشدة لهم إلى خيرها وأكملها ومواضعها .

ثم تحرم الربا وتشد في تحريمه . ثم تأمر المؤمنين إذا تداينوا وتبايعوا أن يكتبوا ما تداينوا عليه أو ما تبايعوه وأن يستشهدوا على ذلك رجلين أو رجلاً وامرأتين ممن يرضون من الشهداء ، وتحظر كتمان الشهادة وتبين أن من يكتمها فإنه آثم قلبه . ثم تحتم السورة بإعلان ما اجتمع عليه النبي والمؤمنون من الإيمان

بالله وملائكته وكتبه ورسله ، غير مفرقين بين أحد من رسله ، ومن إذعانهم لربهم وإذاعتهم إليه وسمعهم وطاعتهم لأمره حين يأمرهم ونهيهم حين ينهاهم وتضرعهم إليه في ألا يؤاخذهم إن نسوا أو أخطأوا ، وألا يحمل عليهم إصراً كما حملة على الذين من قبلهم ، وألا يحملهم ما لا طاقة لهم به ، وأن يعفو عنهم ويغفر لهم ويرحمهم وينصرهم على الكافرين .

وواضح أن كل هذه الموضوعات إنما فصلت آياتها للناس في إيمانها ، وحين اقتضت حياتهم وظروفهم أن تتلى عليهم وتبصرهم بما يحتاجون إليه إلى أن يصبروا به حين تنوب التوائب وتعرض الأحداث .

ومثل هذا يقال في سورة آل عمران التي لم تكثر فيها الموضوعات كما كثرت في سورة البقرة ، ولكنها اختلقت وتباعدت .

فالسورة تبدأ بإثبات التوحيد وأن الله الذي لا إله إلا هو نزل على رسوله الكتاب بالحق وجعل فيه آيات حكمات وأخر متشابهات ، فالذين زاغت قلوبهم يتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله مع أن الله وحده هو العالم بتأويله ، وأما الراسخون في العلم من المؤمنين فيؤمنون بالكتاب كله بحكمه ومتشابهه ، وبأنه جاء من عند الله يفهمون منه ما يستطيعون ويكونون ما تشابه منه إلى الله .

ثم أخذت السورة في ذم الكافرين وتخويفهم ، وبينت ما يفتن الناس في الحياة الدنيا ويؤبق بعضهم في الكفر وبعضهم في المعصية .

وذكرت اليهود وذمت بعض أعمالهم ، ونهت المؤمنين أن يتولوا الكافرين ورغبتهن في اتباع النبي لأنه دليل على حبهن الله ، وجذرهم الله نفسه فيها ، وعلم نبيه والمؤمنين ما يدعون الله به من أنه مالك الملك يوتي الملك من يشاء وينزع من يشاء ويعز من يشاء وينزل من يشاء ، ومن أن بيده الخير ، ومن أنه على كل شيء قدير ، ومن أنه يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ، ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ، ويرزق من يشاء بغير حساب .

ثم قص الله فيها ما كان من استجابته لذكرى حين وهب له يحيى ، وما جعل له من آية على ذلك ، ثم قص أنباء مريم والمسيح في شيء من التفصيل واسع ، ثم جادل أهل الكتاب من النصارى وأمر النبي أن يباهلهم إن حاجوه فيما جاءه من عند الله في أمر المسيح ، وأن يدعو أهل الكتاب إلى كلمة سواء ألا يعبدوا إلا الله وألا يشرکوا به شيئاً وألا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله ، وأن يشهدهم إن أبوا أنه وأصحابه مسلمون لله .

ثم مضى في حديث أهل الكتاب من النصارى واليهود ، فلذكر شيئاً من أخلاقهم وسيرتهم ، وفرق بين الأمناء منهم والخائنين ، ثم ذكر لإسرائيل وأنه أحل له الطعام كله إلا ما حرم هو على نفسه من قبل أن تتزل التوراة . ثم فرض الحج على المسلمين من استطاع إليه سبيلاً ، وذكر أن فيه آيات بينات مقام لإبراهيم وأن من دخله كان آمناً ، وأنه أول بيت وضع للناس .

ثم أمر المؤمنين أن يعتصموا بحبل الله جميعاً ولا يفرقوا . وأن يذكروا ما كانوا عليه من القلة والضعف قبل أن يكثرهم ويؤمنتهم ، وكلفهم أن يأمروا بالمعروف وينهوا عن المنكر ، وذكر المؤمنين والكافرين يوم القيامة وما يكون فيه من نجاح للمؤمنين وخزي للكافرين .

كل هذا يأتي أثناء محاجة اليهود ، ثم يفرق بين أهل الكتاب ، فمنهم المؤمنون الصالحون الذين يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات . ومنهم الكافرون الذين يمحلون الحق وينسون نعمة الله عليهم ويشاققون الله ورسوله . ثم يحلر المؤمنين أن يتخذوا بطانة من المنافقين الذين يغيثونهم ، ويعضون عليهم الأنامل من النقيض ، ولا يألونهم شباعاً ، يفرحون إن أصابت المؤمنين سيئة ، ويستامون إن أصابتهم حسنة ، ويودون لو استطاعوا أن يردوا المؤمنين بعد إيمانهم كفاراً ، وهم مع ذلك يعلنون الإيمان ويجهرون به . ثم ينهى الله المؤمنين أن يأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة ، ويختلرهم النار ، ويأمرهم بطاعة الله ورسوله والمساورة إلى مغفرة من ربه وإلى جنة عرضها السماوات والأرض أعدت للمتقين ، ثم يذكر وقعة أحد ويوم المنهزمين فيها

من المسلمين ويخفو عنهم . وبغضي في أنباء هذه الواقعة وما كان بعدها وتثبيت قلوب المؤمنين وتثبيتهم لما سيلون به في أنفسهم وأموالهم ولما سيمسعون من أذى المشركين واليهود، ويشهرهم بما أعد للشهداء عنده من حياة راضية . ويذكرهم بآياته ثم يرغبهم في الصبر ويأمرهم أن يصبروا ويصابروا ويرابطوا ويتقوا الله لعلهم يفلحون .

فهذه السورة اشتملت فيما عدا الوعد والتخويف على ما قص الله من أمر المسيح وأمه وعلى محاجة النصارى واليهود وعلى قصة أحد ، فمن اليبين أن هذه الموضوعات لم تنزل آياتها جملة وإنما نزلت منجمة حسب الظروف والأحداث .

وقل مثل هذا في سائر سور القرآن الكريم .

فكل سورة يتعد موضوعها أو تتداعى موضوعاتها تداعياً شديداً ويلتزم فيها نسق بعينه فيرجع أنها نزلت جملة .  
وكل سورة تختلف موضوعاتها وتتباعد ولا تتداعى ولا يلتزم في آياتها نسق بعينه فيرجع أنها نزلت منجمة .

والقرآن كله من عند الله ، وهو وحدة في روحه وفي إعجازه مهما يختلف تنزيل سوره ، ومهما تختلف موضوعات السور ومذاهب القول فيها .

واختلاف مذاهب القول في القرآن دليل قوي من دلائل الإعجاز . فللقرآن وحدته من حيث إنه يدعو دائماً إلى أصول معينة : إلى توحيد الله ، ونيل الشريك على اختلاف صوره ، والإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من القرآن ، والإيمان بالرسول الذين جاءوا قبل محمد ، وما أنزل عليهم من الكتب ، والإيمان بالبعث وبالحياة الآخرة بعد هذه الحياة الأولى وما يكون فيها من ثواب ونعيم لمن أجابوا دعوة الله ، ومن عذاب وجحيم لمن أعرضوا عن هذه الدعوة وقرءوا منها واستكبروا على الله ورسوله ، ثم هو يأمر الناس بأن يقيموا

حياتهم على هذه الأسس ، حياتهم فيما بينهم وبين نفوسهم بحيث يبرأون من الرذائل كلها كبارها وصغارها فلا يضمرون في أنفسهم منها شيئاً ، وحياتهم الظاهرة فيما يكون بينهم وبين غيرهم من الناس فلا يظلمون ولا يستعملون ولا يؤثرون الشر وإنما ينبلونه ما استطاعوا إلى نبله سبيلاً ، ويؤثرون عليه الخير وحده ، فيحسنون إلى الوالدين ويتجنبون الإساءة إليهما حتى ولو كانا مشركين ففي هذه الحال يخالفونهما إلى الإيمان ويعاشرونهما في الدنيا معروفاً . ويبرون أولي القربى ، ويرحمون اليتامى والمساكين ، ويعطفون على الفقراء وأولي الحاجة ، ويعملون دماً بينهم وبين نظرائهم من صلة ، والناس جميعاً نظراؤهم مهما تكن منزلتهم الاجتماعية . فالفقير نظير الغني والضعيف نظير القوي والريق نظير الحر لكل حقوق يجب أن تؤدي إليه وعلى كل واجبات يجب أن يؤديها . والمهم أن يلازم الإنسان بين إيمانه بالله الواحد القوي العالم بكل شيء القادر على كل شيء ، وما أعد من خير للمحسنين وما أعد من شر للمسيئين ، أن يلازم بين إيمانه الصادق بهذا كله وبين ما يخفي وما يظهر من ذات نفسه وما يأتي من الأعمال وما يدع منها . ومن أجل هذا يشرع الله للناس في القرآن من الأحكام والأصول ما يبين لهم السبيل إلى هذه الملامة ، ويمهد لهم الطريق إلى أن يقيموا حياتهم على السلم الكاملة بينهم وبين الله ما عاشوا في هذه الدنيا . والنفس المطمئنة التي ذكرها الله في سورة الفجر ودعاها إلى أن ترجع إلى ربها راضية مرضية وإلى أن تدخل في عباده وتدخل جنته ، إنما هي هذه النفس التي صدقت في إيمانها بالله ورسله وكتبه وثوابه وعقابه وأخلصت هذا الإيمان واطمأنت إليه فعاشت في سلم مع الله لا تحاربه بالمعصية حرباً ظاهرة أو باطنة .

وأما النفوس الأخرى التي لم تطمئن إلى إيمان ولم تستقم على ما أمرت به وإنما جارت عن القصد والتوت بها السبل ، فهي تظهر السلم وتضمهر الحرب ؛ فتعلن الإسلام وتضمهر الكفر ، أو تضمهر الإيمان ولكنها لا تثبت له ولا تقوى عليه ، وإنما تقترف الآثام وتخرج السيئات ، وتستجيب لشهواتها فتجور وقد أمرت بالعدل ، وتجر وقد أمرت بالبر ، وتعصي وقد أمرت بالطاعة .

كل هذه النفوس محاربة لله حرباً خفية أو ظاهرة بالقياس إلى الناس ، ولكنها جليلة بينة بالقياس إلى الله الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور وفي بيان ذلك يقول النبي صلى الله عليه وسلم - فيما روى الشيخان - : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن » . يريد أن ارتكاب الكبائر لا يكون من الإنسان وهو مستحضر لإيمانه بالله ورسوله وما أعد من ثواب وعقاب ، فلو قد استحضر الإنسان هذا الإيمان لصده عن القواحش . ولكن غرأته تطغى على نفسه كلها فتجور بها عن الطريق ، ثم يتوب الإنسان إلى نفسه أحياناً فيندم ويأسى ويتوب إلى الله ويسأله العفو والمغفرة .

إلى هذا كله وإلى أكثر من هذا كله ، دعا الله في القرآن في تفصيل أي تفصيل ، وفي ترغيب للراغبين وترهيب للراهبين ، وتخويف للذين تغرهم أنفسهم وتزدان في أعينهم زهرة الحياة الدنيا فيفتنون بها . فلا غرابة في أن تختلف مذاهب القوم في القرآن باختلاف الموضوعات وباختلاف المقامات أيضاً . وإذا الغرابة في التزام مذهب واحد من مذاهب القول في التشريع والقصاص والتبشير والإنذار والموعظة الينة واللوم العنيف . وهذا التنوع في مذاهب القول بتنوع الموضوعات والمقامات هو الذي يسميه أصحاب البيان في اللغة العربية ، وفي غيرها أيضاً مطابقة الكلام لمقتضى الحال . فالإنذار بقيام الساعة وما يكون فيه من الهول ، ويوم الحساب وما يكون فيه من الشدة يقتضي أن يكون القول من القوة والأيد ، بحيث يملأ القلوب رعباً ولا سيما حين يكون التذير متجهاً إلى الملحّين في الإنكار والعتاد والمكابرة . وأنت تقرأ من هذا الإنذار الشديد المروع في القرآن شيئاً كثيراً . واقرأ إن شئت طائفة من السور القصار في آخر المصحف ، فسترى تصوير الهول قد بلغ من القوة ما يملأ النفوس رهباً ورعباً .

واقرأ إن شئت ما جاء في سورة التكوين والانفطار والانشقاق ، وانظر إلى ما فيها من هذه الآيات القصار المتلاحقة التي تنصب على السامعين كأنها الصواعق

المتابعة . وقرأ إن شئت في السور الطوال والقصار جميعا بعض الآيات التي يستحضر فيها يوم الحساب وما يكون فيه من الهول المروع للمجرمين ومن الأمن الآمن للمؤمنين ، فسرى الشدة كل الشدة واللين كل اللين ، وستراهما متجاورين ، وستحس كأنك تشهد ما أعد للمجرمين من هول وما أعد للمؤمنين من أمن ، فتضطرب نفسك أشد الاضطراب بين الرعب والرغب وبين الخوف والأمن . ولما يفترق الترهيب والترغيب في القرآن ، وإنما يوشكان أن يجتمعا دائما . ولأمر ما كان هذا الاجتماع ، فآله لا يؤس الكافرين من رحمته حتى يفتح لهم باب الأمل فيها ويمد لهم أسبابه إليها . فليس بين الكافر بالخاص المعاند الذي يرى عذابه كأنه حاضر بين يديه ، وبين الجنة ونعيمها إلا أن يؤمن .

فالكافر بين شيئين يكاد يراهما رأي العين حين يتلى عليه القرآن : عن يمينه جنة فيها الأمن والرضى والنعيم ، وعن شماله النار فيها الهول والروع والعذاب وما عليه إلا أن يختار . والله لا يؤس المؤمن العاصي وإنما يجعل بين يديه خطيئته التي تكبه على وجهه في النار وتوبته التي تسمى به إلى الجنة . والله يبين للكافرين وللعبادة من المؤمنين أنه غفور رحيم ، وأن رحمته وسمت كل شيء ، وأن السبيل إلى رحمته هو أن يؤمن الكافر وأن يتوب المؤمن ويصلح وكلاهما مختار بين ما يدخله الجنة وما يوقمه في النار .

وقف إن شئت عند كل موضوع عرض له القرآن فسرى من ملاءمة القول للموضوع والمقام مثل ما بينت لك آنفاً .

ولو ذهبت أصف فنون الإعجاز في القرآن وملاءمة كل مذهب من مذاهب القول فيه لما قرغت من هذا الحديث . والقرآن بعد ذلك بين يدي كل ذي بصيرة يستطيع أن يقرأه وأن يقف عند سوره وآياته متدبراً متأملاً مستبصراً ، فسرى من غير شك أنني لم أبلغ من وصف القرآن وإعجازه بعض ما أريد ، وإعجاز القرآن شيء يشعر به القلب وتمتلئ به النفس ويلدعن له الضمير ويعجز عن وصفه القلم واللسان .



واضح أني لم أرد في هذا الحديث إلا أن أصور تصويراً مقارباً موقع القرآن من قلوب الذين سمعوه حين كان النبي يتلو على الذين استجابوا له والذين امتنعوا عليه ، ولم يكن امتناعهم عليه إلا إمعاناً في العناد وبلحاً في المراء .

ولنتقل الآن إلى الأصل الثاني من أصول الإسلام وهي السنة .

### ٣

أشرت في أول الكتاب الثاني أن النبي صلى الله عليه وسلم قد أرسل بشيراً ونذيراً وشاهداً على أمته وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ، كما نص الله عز وجل ذلك في سورة الأحزاب .

وأريد أن أبين في هذا الفصل أن ما ثبت من سنة النبي قولاً وعملاً إنما هو خلاصة تبشيره وإنذاره ودعوته إلى الله ، أن أبين أيضاً أن النبي كان — كما أشرت إلى ذلك في أول الكتاب — معلماً حياته كلها منذ بعث إلى أن آثره الله بجواره . كان يتلو القرآن على المسلمين ويفسر لهم منه ما يحتاج إلى تفسير ، ويفصل لهم منه ما كان مجعلاً يحتاج إلى التفصيل ، وكان يعلم أحياناً عن أمر الله له في القرآن نصاً . فالله يأمره أن ينبي عباده بأنه هو الغفور الرحيم ، ويأن عذابه هو العذاب الأليم ، وذلك في قوله من سورة الحجر :

« نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ » .

ويأمره أن يقول لعباده إن سألوه عن الله إنه قريب يجب دعوة الداعي إذا دعاه ويأمرهم أن يستجيبوا له ويؤمنوا به لعلهم أن يرشدوا ، وذلك في قوله من سورة البقرة :

«وَلَمَّا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ» .

ويأمره أن يقول لعباده الذين يسرفون على أنفسهم باقتراف الذنوب : لا تقنطوا من رحمة الله لأنه يغفر الذنوب جميعاً ، ولأنه هو الغفور الرحيم . وذلك في قوله من سورة الزمر :

«قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» .

وفي غير آية من القرآن الكريم يأمر الله النبي أن يعلم عباده أشياء كثيرة مما يريد أن يعلموها . سواء في ذلك ما كان أمراً لهم بالخير ، أو نهياً لهم عن الشر ، أو تثبيتاً لقلوبهم ، أو عصمة لهم من اليأس والقنوط .

وأحياناً يأمره أن يقول لهم أشياء ليس فيها أمر ولا نهي ولا تثبيت للقلوب ، وإنما فيها مجرد العلم ، مثل قوله في سورة الكهف :

« قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي ، وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا » .

فهو في هذه الآية لا يأمرهم ولا ينهاهم ، ولا يثبت قلوبهم ولا يلوذ عنهم اليأس ، وإنما يعلمهم أن كلامه أزلّ خالداً لا سبيل إلى إحصائه ولا إلى انقضاؤه ، حتى ولو حاول الناس كتابته بمداد يشبه في كثرته ما في البحر من الماء ، حتى ولو مد هذا البحر يبحر آخر مثله .

وفي موضع آخر من القرآن يذكر الله هذا المعنى في تفصيل أكثر وأشمل ،  
ويتحدث هو إلى الناس في الآية الكريمة من سورة لقمان :

« وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ  
مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ  
عَزِيزٌ حَكِيمٌ » .

وأحياناً أخرى يوجه الله عز وجل الحديث إلى الناس ولا ينص أمره بتكليف  
النبي أن يعلمهم كلداً أو كلداً ، ولكنه على ذلك قد اختاره لرسالته وأمره أن  
يبلغ ما أنزل إليه من ربه وأن يبلغه كاملاً كما أنزل إليه لا يزيد فيه ولا ينقص  
منه .

وهذا الأمر نفسه يقتضي أن يبلغ النبي نص ما أنزل إليه كما أتى في قلبه ،  
وأن يبينه للناس حين يحتاجون إلى بيانه ، وهو بينه للناس بما يلقي الله في قلبه  
من العلم .

فالله يأمر المؤمنين أن يقيموا الصلاة ، ويأمرهم أن يؤتوا الزكاة ، ولكنه  
لا يبين لهم في القرآن كيف تؤدي الصلاة ، ولا يبين لهم موقيتها في تفصيل ،  
ولا يبين لهم عدد الركعات في كل صلاة ، وإنما يعلم نبيه هذا كله بما يلقي  
في قلبه من المعرفة . وعلى النبي أن يعلم الناس مما علمه الله ، ولا يخفي عليهم  
منه شيئاً يمكن أن ينفعهم في الدنيا والآخرة إن فعلوه ، أو يمكن أن يضرهم  
في الدنيا أو الآخرة إن أقرفوه . فالنبي حين يصلي الصبح ركعتين بعد طلوع  
الفجر وقبل طلوع الشمس ، إنما يفعل ذلك عن أمر ربه ، ويفعله لأداء  
واجب عليه ، ثم ليعلم الناس كيف يؤدون ما يجب عليهم من الصلاة لله  
تعالى .

وقل مثل ذلك في سائر الصلوات المكتوبة . وهو حين يصلي بعض التواضعات  
قبل أداء المكتوبة أو بعدها إنما يفعل ذلك عن تعليم الله له ، وليعلمه الناس على

انه ليس حتماً عليهم بل هو مستحب منهم ، وهو حين يبين النصاب الذي تجب فيه الزكاة من المال ، ومقدار ما يطلب في هذه الزكاة ، إنما يبين ذلك للناس عن أمر ربه أيضاً .

وقل مثل ذلك في كل ما أحمله القرآن وفصله النبي بتعليمه للناس بالقول أحياناً وبالعمل أحياناً وبهما جميعاً أحياناً أخرى .

وقد بين الله للناس كيف يؤدون إليه حقه عليهم من صيام رمضان ، فأمرهم أن يحصوا حياتهم المألوفة ليلاً حتى إذا تبين لهم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر صاموا عن الطعام وعن أشياء أخرى مما ألفوا إلى الليل .

ولكن هذا الصيام الذي بينه الله وبين ما رخص فيه لمن كان مريضاً أو على سفر لم يفصل في القرآن كل التفصيل ، فالناس بألفون أشياء كثيرة في حياتهم كلها مباح لهم ، ولم يحظر الله على الناس من هذه الأشياء في القرآن إلا الطعام والشراب والرفث . وفصل النبي للمؤمنين سائر ما يجب عليهم أو يحسن بهم أن يحضروه وما لا حرج في أن يأتوه ، وقل مثل ذلك في الحج وفي كل ما أمر الله به أو نهي عنه إجمالاً أو تفصيلاً .

فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم إذن أول مفسر للقرآن ، وهو فسر القرآن بالقول وبالعمل ، ولأمر ما جعلت كتب الحديث بين أبيها باباً نقلت فيه ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو عمل بمناسبة سورة أو آية من القرآن . والله قد طلب إلى الناس في القرآن أن يؤمنوا به وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، وبالأَنْبياء والرسل الذين جاءوا قبل محمد ، وبما أنزل من كتب قبل القرآن ، وأن يؤمنوا باليوم الآخر وما يكون فيه من الحساب والثواب والعقاب ، وأن يؤمنوا بالملائكة . فقال في الآية الكريمة من سورة البقرة :

« آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ »

آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ  
مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ  
الْمَصِيرُ .

وقال في أول السورة نفسها في بيان المتقين :

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ  
يُنْفِقُونَ . وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ  
قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ . أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ  
رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ .

والله ذكر الإسلام فقال في سورة آل عمران :

« إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ .

وقال في سورة الأنعام :

« فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ  
يُرِدْ أَنْ يَضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ  
فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّجُسَ عَلَى الَّذِينَ  
لَا يُؤْمِنُونَ .

وذكر الله في غير موضع من القرآن أن إبراهيم قد أسلم وجهه لله ، وأنه لم  
يكن يهودياً ولا نصرانياً وإنما كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين ،  
وقال في سورة آل عمران :

« مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ » .

وقال في سورة البقرة على لسان إبراهيم :

« رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ . رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ . إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلَمْ قَالَ أَسَلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ . وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي . قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ . تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ

وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ .  
 وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ  
 إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . قُولُوا آمَنَّا  
 بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ  
 وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى ،  
 وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ  
 وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ . فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ  
 اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ  
 وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » .

فالله يثبت في هذه الآيات دعاء إبراهيم وإسماعيل أثناء رفعهما القواعد  
 من البيت أن يجعلهما الله مسلمين له ، وأن يحصل من ذريتهما أمة مسلمة له ،  
 وأن يبعث في هذه الأمة رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويعلمهم الكتاب والحكمة ،  
 وينبئنا بعد ذلك بأن أبنائه وأحفاده ظلوا مسلمين من بعده ، وأن يعقوب قد وصى  
 بنيه بالإسلام وامتحنهم فيه حين حضره الموت .

ثم ينبئنا بأن أهل الكتاب يزعمون أن من أراد الهدى فعليه أن يكون يهوديًا  
 أو نصرانيًا . ثم يأمر الله نبيه أن يرد عليهم بقوله : :

« بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ، وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » .

ويأمر المؤمنين بأن يعلنوا إيمانهم بالرسول والنبيين من قبلهم ، وبما آتاهم  
 منهم من كتاب وعلم ودين وأتهم مسلمون لله .

ويقول الله في سورة الحج :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ  
وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ  
جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ  
مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي  
هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى  
النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ  
مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ »

إبراهيم إذن هو الذي سعى المؤمنون مسلمين ، وهو أبوهم ، وقد كان  
مسلماً . وقد قرأت آنفاً ما قص الله من دعائه في سورة البقرة ، ودعاء إسماعيل  
معه ، حين سألا ربهما أن يجعلهما مسلمين له . ويحمل من ذريتهما أمة  
مسلمة له .

فالله إذن قد ذكر الإيمان والإسلام في هذه الآيات التي تلونها ولم يفرق  
بينهما . كلاهما فيه إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والجهاد في سبيل الله وفعل  
الخير ، وأداء كل ما يأمر الله به ، واجتناب كل ما نهى الله عنه . والله قد  
ذكر الإيمان والإسلام في آيات أخرى كثيرة من القرآن ولم يفرق بينهما . فقال  
في سورة « المؤمنون » يصف الذين آمنوا حتى الإيمان وهو بذلك يعرف الإيمان  
تعريفاً عملياً بأنه أداء ما أمر الله به واجتناب ما نهى الله عنه :

« قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ  
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ، وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ  
فَاعِلُونَ ، وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ . إِلَّا عَلَى



أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَلَهُمْ مِنْهُم غَيْرُ مَلُومِينَ .  
 فَمَنْ أَبْغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ  
 لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ  
 يُحَافِظُونَ . أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ  
 هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ .

ويقول الله في سورة الأحزاب :

« إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
 وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ  
 وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ  
 وَالصَّالِمِينَ وَالصَّالِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ وَالْحَافِظَاتِ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ  
 وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً  
 وَأَجْرًا عَظِيمًا » .

فهو في هذه الآية يعطف المؤمنين على المسلمين ، وفي هذا العطف إشارة  
 إلى أن بين الإسلام والإيمان شيئاً من الاختلاف . وليس من الضروري أن  
 يكون هذا الاختلاف تناقضاً أو تضاداً بين اللفظين ، وإنما يمكن أن يأتي  
 الاختلاف من أن بين معنى هاتين الكلمتين شيئاً من الفرق في الزيادة والنقص  
 فمعنى إحدى الكلمتين أكمل من معنى الكلمة الأخرى . ثم يعدد الله  
 في هذه الآية الكريمة صفات كلها يدخل في معنى الإيمان وفي معنى الإسلام .  
 فهي تدل على أوامر من الله يجب أن تؤدي ونواهي من الله يجب أن يُجتنب  
 ما تنهى عنه .

على أن الله يوضح الفرق بين الإسلام والإيمان توضيحاً لا يحتمل نزاعاً  
في قوله من سورة الحجرات :

« قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا  
أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

فأولئك الأعرب الذين أعلنوا أنهم آمنوا ، يأمر الله نبيه أن يرد عليهم  
بأنهم لم يؤمنوا ، ويأذن لهم في أن يقولوا أسلمنا ، وإن كان الإيمان لم يدخل  
في قلوبهم بعد . ثم يعلن إليهم أنهم إن طيعوا الله ورسوله لا ينقصهم الله من  
أعمالهم شيئاً وإنما يوفيهم أجر ما عملوا كاملاً يوم القيامة ذلك أن الله غفور  
رحيم .

وإذن فقد كان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم مؤمنون ومسلمون . فما  
حسى أن يكون الفرق بين الإيمان والإسلام ؟ فأما الإيمان فالظاهر من هذه  
الآية الكريمة نفسها ، أنه شيء في القلوب قوامه إخلاص الدين لله من دخيلة  
النفس واستقرار التصديق بوجوده وإرساله النبي وبكل ما أوحى إليه في أعماق  
الضمير . ونتيجة هذا الإيمان الاستجابة لله ولرسوله في كل ما يدعو إلى ،  
من غير جمجمة ولا بللجة ولا تردد مهما تكن الظروف والخطوب والكوارث  
والأحداث على نحو ما ذكر الله من أمر المؤمنين الذين استجابوا لله والرسول  
من بعد ما أصابهم القرح يوم أحد ، فخرجوا مع النبي في أعقاب المشركين  
من قريش ، على ما أصابهم من حزن ، وما بللوا في الموقعة من جهد وما كانوا  
عليه من قلة وضعف ، والذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم  
فزادهم هذا القول إيماناً ، وصمموا على اتباع النبي وقالوا حسبنا الله ونعم  
الوكيل . وذلك في قول الله عز وجل في سورة آل عمران ، بعد أن ذكر حياة  
الشهداء عنده :

« فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ : يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ . الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ . الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ . فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمَسْسَهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ .»

ولازمة أخرى من لوازم هذا الإيمان ذكرها الله في سورة الأنفال ، هي الخوف العميق من الله إذا ذكر اسمه ، والثقة العميقة بالله إذا جد الجدد ، وازدياد التصديق إذا تليت آيات الله ، وذلك في قوله :

« إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ . »

فهذا هو الإيمان صورناه تصويراً مقارباً ، فأما الإسلام فهو الطاعة الظاهرة لما يأمر الله ورسوله به وما ينهيان عنه ، بأداء الواجبات واجتناب المحظورات ، وإن لم يبلغ الإيمان الصادق من القلب المبلغ الذي وصفه الله في الآيات الكريمة التي أثبتناها آنفاً . فمن الناس من يسلمون خوفاً من البأس ، كما أسلم الطلقاء من قریش يوم فتح مكة ، ومنهم من يسلم خوفاً وطمعاً كالأعراب الذين

ذكرهم الله في سورة الحجرات ، وجائز أن يصير هذا الإسلام إلى الإيمان على مر الزمن ومن أجل ذلك اصطنع الله لفظ « لا » في قوله في الآية التي أثبتناها آنفاً بشأن هؤلاء الأعراب :

« وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ » .

فكل مؤمن مسلم ، لأنه يصدق تصديقاً عميقاً ويطيع الطاعة الظاهرة والباطنة . وليس كل مسلم مؤمناً . والإسلام كما شرحناه آنفاً هو الذي يعصم نفوس أصحابه وأموالهم من النبي ومن أولي الأمر بعده إلا بحقها وحسابهم على الله .

ذلك أن النبي كان كثيراً ما يستأذن في قتل المنافقين أو من يظهر منهم الشك ، فبأنى ويقول ، إني لم أؤمر بالتنقيب عما في قلوب الناس .

والإيمان يزيد وينقص ولا داعي لتكلف الدليل على ذلك . فقد نص ذلك في القرآن في الآية التي أثبتناها آنفاً من سورة الأنفال حيث يقول :

« وَإِذَا ثَلَيْتَ عَلَيْهِمْ آيَاتَهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا » .

وفي الآية التي أثبتناها أيضاً من سورة آل عمران ، حيث يقول الله :

الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » .

وما يجوز عليه الزيادة يجوز عليه النقص . ومن أجل هذا يُذكر في حديث الشفاعة أن الله يقول لنبيه حين يشفع عنده في أمته : اذهب فأخرج من النار من كان في قلبه مقدار حبة من إيمان . ثم يقول له آخر الأمر : اذهب فأخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان .

والإسلام كذلك يضيّق ويتسع . فإسلام إبراهيم عليه السلام لم يكن طاعة

ظاهر تؤذيها الجوارح ، وإنما كان طاعة واسعة عميقة تملأ القلب وتمتج بالنفس وتسخر لها الجوارح ويقدم لها على ما لا يُقدم الناس عليه إلا بالجهد كالجهد واستكراه النفس عليه أشد الاستكراه . ومن أجل ذلك قدم لإبراهيم ابنه ضحية ، وكاد يبلغ من ذلك غايته لولا أن كفه الله عن ذلك فتاداه : أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا ، ثم فداه بنبيح عظيم .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم مسلماً وكان سائر الأنبياء مسلمين كما رأيت منذ حين . فلم يكن لإسلام الأنبياء جميعاً طاعة ظاهرة . وإنما كان إسلامهم أوسع وأعمق وأصدق ما يمكن أن يكون الإسلام . وإسلام الصالحين من أصحاب النبي ، كذلك لم يكن كإسلام الأعراب ضيقاً يقف عند الطاعة الظاهرة وإنما كان أوسع وأعمق من هذا .

ومن أجل ذلك تحدث الله عنهم في القرآن حين قال في سورة الفتح :

« لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ » .

فهم قد كانوا بايعوا رسول الله على الموت ، طابت أنفسهم عن ذلك استجابة لله ورسوله . وتحدث الله عنهم أيضاً بأنه رضي عنهم ورضوا عنه . وللإسلام بعد ذلك معنى آخر أخص جداً من هذا ، فهو حكم على الدين الذي يرضاه الله لعباده .

وقد نص الله ذلك في قوله من سورة المائدة :

« الْيَوْمَ يَئِسَ الْكُفَرَاءُ مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ . الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » .

وفي قوله من سورة آل عمران :

« إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ » .

وقد ذكر الله شيئاً ثالثاً في القرآن وهو الإحسان وذلك في قوله من سورة النحل :

« إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ » .

وفي الآية التي أئبتها من سورة آل عمران حيث يقول :

« الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ » .

وفي كل آية ذكر الله فيها

« لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ » ،

أو أنه .

« يَجْزِي الْمُحْسِنِينَ » ،

أو أنه

« يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ »

كل هذا يدل على الإحسان لأن لفظه مشتق منه ، ولأن معناه يلائم ما أمر الله به .

والإحسان هو أن يبلغ الإنسان في الطاعة حتى يصل منها إلى أقصى ما يطيق لا يفتر ولا يكسل ولا يقصر ، بل يجتهد بقلبه ونفسه وجوارحه ما وجد إلى الاجتهاد سبيلاً .

فهذه كلمات ثلاث في القرآن ، الإيمان والإسلام والإحسان ، يكثر استعمالها وتتقارب معانيها . وقد عرفها النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجعل في واحدة منها شكاً . وذلك في الحديث الذي رواه الشيخان عن طلحة بن عبيد الله قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجد نائر الرأس ، يُسمع دوي صوته ولا يفقه ما يقول ، حتى دنا فإذا هو يسأل عن الإسلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خمس صلوات في اليوم والليلة ، فقال : هل عليّ غيرها ؟ قال : لا ، إلا أن تتطوع . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل عليّ غيره ؟ قال : لا ، إلا أن تتطوع . قال : وذكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة . قال : هل عليّ غيرها ؟ قال : لا ، إلا أن تتطوع . قال : فأدبر الرجل وهو يقول : والله لا أزيد على هذا ولا أنقص . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أفلح إن صدق » .

فهذا الحديث يفسر الإسلام الذي كان عليه الأعراب ، وهو هذه الطاعة الظاهرة في أداء الفرائض واجتناب المحظورات .

ولكن لأبي هريرة حديثاً أجمع من حديث طلحة وإن كنت أخشى أن يكون في آخره شيء من تزيد ، وقد رواه الشيخان أيضاً . قال أبو هريرة : كان النبي صلى الله عليه وسلم بارزاً يوماً للناس فأتاه رجل فقال : ما الإيمان ؟ قال : الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وبقائه وبرسوله وتؤمن بالبعث . قال : وما الإسلام ؟ قال : الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به وتقيم الصلاة وتؤدي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان . قال : ما الإحسان ؟ قال : أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك . قال : متى الساعة ؟ قال : ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ، وسأخبرك عن أشراطها ، إذا ولدت الأمة ربها ، وإذا تظاول رعاة الإبل البهم في البنيان ، في خمس لا يعلمهن إلا الله . ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم .

« إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ »

الآية . ثم أدبر . فقال : ردّوه فلم يروا شيئاً . فقال : هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم .

والقسم الأول من الحديث هو الذي يعنينا لأنه مطابق للقرآن ، فالإيمان — كما وصفه النبي صلى الله عليه وسلم — هو الذي ذكره الله في الآية المتقدمة من سورة البقرة . وكذلك الإسلام والإحسان . والله عنده علم الساعة — ما في ذلك شك — لأنه منصوب في القرآن . فأما أشراتها التي جاءت في الحديث وأن الرجل الذي جاء يسأل النبي كان جبريل قد أقبل يعلم الناس دينهم ، فإننا فتركه لأبي هريرة ولن روى عنه يحملون تبعته .

وفي حديث آخر — يرويه الشيخان عن عبد الله بن عمر — يذكر النبي الأركان الخمسة للإسلام فيقول : بُني الإسلام على خمسة : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والحج ، وصوم رمضان .

وهذه الأركان كثيرها من الأعمال التي أمر الله بها أو نذب إليها . والتي علّمها النبي لأصحابه لا تقبل من أصحابها إلا إذا حسنت نيتهم وصدق إيمانهم حين يؤدونها . ومن أجل ذلك قال النبي في الحديث الذي يروى عن عمر ، والذي يوشك ثقات المحدثين أن يجمعوا على صحته حتى قال بعضهم إنه متواتر : « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى . فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله . ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه » . ومعنى ذلك أن إخلاص النية لله فيما يؤدى الإنسان من الفرائض وما يأتي من أعمال الخير والبر شرط لصحة ما يأتي وما يدع ، وقبول ذلك من الله عز وجل . والنية لا تكون بالألسنة وحدها وإنما يجب أن تكون في أعماق القلوب سواء أنطق بها الإنسان أم لم ينطق .

ومن أجل هذا كله تأذن الله أن أعمال المنافقين لا تقبل ، وأنبا بأنهم في الدرك الأسفل من النار وقال لنبيه :





« اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ » .

ونهاه آخر الأمر عن أن يصلي على أحد منهم مات أبداً أو يقوم على قبره . ذلك لأنهم كانوا يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ، يعلنون الإيمان ويطنون الكفر . وكانوا إذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى لا ينشطون لها ولا يقبلون عليها من قلوبهم . كأنما كانوا يستكبرون عليها استكراهاً .

ولم يكن النبي يعلم الناس حقائق الإيمان والإسلام والإحسان وإنما كان يعلمهم خصائص هذه الخصال الثلاث وما ينبغي لأصحابها من العمل وما يجب عليه أن يجتنب في خاصة حياته وفي صلواته بالناس . فكان يعلمهم أن الإنسان لا يؤمن حتى يحب لأخيه المؤمن ما يحب لنفسه ، وكان يعلمهم أن من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا ينبغي له أن يؤذي جاره ، ولا أن يقصر في إكرام ضيفه . وكان يعلمهم أن جائزة الضيف يوم وليلة ، وأن الضيافة ثلاثة أيام ، وأن ما زاد على هذه الأيام الثلاثة من القرى فهو صدقة على الضيف . وكان يعلمهم حتى الأشياء التي بينها الله في القرآن بياناً لا ليس فيه . فالله قد بين الموضوع في الآية الكريمة من سورة المائدة :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ، وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ، مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ

## وَلَيْتُمْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ .

فإنه قد بين للناس في هذه الآية كيف يتوضأون للصلاة ، وأن عليهم أن يقتسلوا إن كانوا جنباً ، فإن لم يجدوا الماء للوضوء أو للاغتسال أو كان الماء يؤذيهم إن اصطنعوه لمرض يمنهم من اصطناعه ، أو كانوا مسافرين - فلهم أن يمسوا صعيداً طيباً ، وأن يمسحوا منه وجوههم وأيديهم إلى المرافق ، فذلك يجزئهم عن الوضوء والغسل جميعاً . ثم بين الله تعالى في آخر الآية أنه لا يريد أن يشق على عباده وإنما يريد منهم أن يطهروا .

وعلى رغم ما في هذا كله من الوضوح ، فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ للناس ليريهم كيف يتوضأون . وكان يتيهم لهم أيضاً ليريهم كيف يتيهمون . وكان يذكر لهم كيف يقتسلون . كل هذا ليكون المسلمون على ثقة مما يأتون ويدعون ، وليكون النبي مؤدياً لرسالته على أتم وجه وأحسنه ، وكان يلح عليهم في النظافة ، نظافة أجسامهم وثيابهم ومجالسهم ، بل نظافتهم في حياتهم مع الناس ، فكان ينهى الذين يأكلون البصل أو الثوم أو أي شيء تؤذي رائحته أن يدخلوا المسجد ويشهدوا صلاة الجماعة ، حتى لا يؤذي بعضهم بعضاً . وكان يرخص لهم في الصلاة فرادى في بيوتهم حتى يذهب عنهم ما يمكن أن يؤذي جلساءهم . وكان يلح عليهم في أن تكون طرقهم التي يعيشون فيها نظيفة ، وينبئهم بأن إماطة الأذى عن الطريق فضيلة يكمل بها الإيمان .

وكان يكره لمن عنده فضل من الماء أن يمنعه ابن السيل ومن تشتد حاجته إليه .

ثم كان يحثهم على الأمانة في معاملاتهم كلها في حفظ الودائع وأدائها إلى أصحابها وفي البيع والشراء وفي جميع أقوالهم وأعمالهم ، وكان يشدد عليهم في العدل في صلاتهم كلها ، ويخرج على المختصمين بين يديه أن يجور بعضهم على بعض ولو بفصاحة الألسنة والبراعة في الجدل . وكان ينبئهم بأن

من غلب خصمه باللسن أو قوة المعارضة ثم قضى له بغير ما يستحق فإنما قضى له بقطعة من النار .

وكان بهذا كله ينفذ فيهم قول الله تعالى في سورة النساء :

« إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا » .

وكان يشدد في تخويف الحكام من الأئمة والولاة والقضاة بالعذاب الشديد ، إن جادوا في الرعية ولم يرفقوا بها ، ولم يرضوا العدل في أحكامهم تنفيذاً لقول الله في الآية الكريمة من سورة النحل :

« إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ » .

ولم يكن تيمم أبغض إليه من نفق المهود والحنث في الإيمان ، يبين للناس قول الله في سورة النحل :

« وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ . وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَتَخَلَّفُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ » .



وكان شديد الحياء جداً ، وكان شديداً فيه على أصحابه ، وكان يقول لهم إن الحياء شعبة من الإيمان . ثم كان لا يدع صغيرة أو كبيرة من أعمال الناس في حياتهم العامة والخاصة إلا بين لهم ما يحسن أن يأتوا منها وما يحسن أن يتركوا ، وكان يعظهم فيبلغ في الموعظة حتى يوشك أن يشرف بهم على اليأس . ثم يبشّرهم فيبلغ في تبشيرهم حتى يفتح لهم أبواب الرجاء على مصاريعها . وكان كثيراً ما يقول لأصحابه : لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً .

ثم كان يحب اليسر في الأمر كله لا يخبر بين أمرين إلا اختار أيسرهما ، وكان يقول لأصحابه إنما بعثتم ميسرين لا معسرين . وكان يكره القلوف الدين وتجاوز النقص في العبادة . بلغه أن رجلاً من أصحابه ومن خيارهم هو عبد الله بن عمرو بن العاص أزعج أن يصوم الدهر ويقوم الليل فراجعه في ذلك أشد المراجعة ، وذكره بأن لجسمه عليه حقاً ولأهله عليه حقاً وما زال به حتى ألزمه بعد ما رأى من تشده أن يصوم يوماً ويقطر يوماً ، وأنبأه أن ذلك كان صيام نبي الله داود .

وأبى على رجل من كرام أصحابه — هو عثمان بن مظعون — أن يرهب ويمتزل أهله .

وكان هو يشتد على نفسه في العبادة ، فيقوم كثيراً في الليل وربما واصل بين الليل والنهار في صيامه ، وكان أصحابه يريدون أن يصنعوا صنيعه فينهابهم عن ذلك أشد النهي كراهة أن يشددوا على أنفسهم فيشدد الله عليهم . ويقول لهم في مواصلة الصوم : إني لست كهيتكم إني أظلم يطعنني ربي ويسقيني ، يريد الله يمنحه من الصبر والجلد وحسن الاحتمال ما لا يمنح غيره من أصحابه . ونحن نروي لك شيئاً من موعظته لأصحابه ترى كيف كان يبلغ برعظه أعماق النفوس ودخائل الضمائر .

قال لأصحابه ذات غداة : « إنه أتاني الليلة آتيان وانهما ابتعثاني وإنهما قالاً لي : انطلق ، وإني انطلقت معهما ، وإنّا أتينا على رجل مضطجع ، وإذا آنع قائم عليه بصخرة وإذا هو يهوي بالصخرة لرأسه فيبلغ رأسه ،

فينهدد الحجر ما هنا ، فيتبع الحجر ، فيأخذه ، فلا يرجع إليه حتى يصح رأسه كما كان ثم يعود عليه فيفعل به مثل ما فعل المرة الأولى .

قال : قلت لهما : سبحان الله ! ما هذان ؟

قال : قالوا لي : انطلق .

قال : فانطلقنا ، فأتينا على رجل مستلق لقفاه ، وإذا آخر قائم عليه بكوب من حديد ، وإذا هو يأتي أحد شقي وجهه فيشرشر شدقه إلى قفاه ومنخره إلى قفاه وعينه إلى قفاه .

قال : ثم يتحول إلى الجانب الآخر ، فيفعل به مثل ما فعل بالجانب الأول ، فما يفرغ من ذلك الجانب حتى يصح ذلك الجانب كما كان ، ثم يعود عليه فيفعل مثل ما فعل المرة الأولى .

قال : قلت : سبحان الله ! ما هذان ؟

قال : قالوا لي : انطلق . فانطلقنا ، فأتينا على مثل التنور ، فإذا فيه لفظ وأصوات .

قال : فاطلعت فيه . فإذا فيه رجال ونساء حراة ، وإذا هم يأتيهم لمب من أسفل منهم ، فإذا أتاهم ذلك اللهب ضوؤوا<sup>(١)</sup> .

قال : قلت لهما : ما هو كلاء ؟

قال : قالوا لي : انطلق ، انطلق .

قال : فانطلقنا . فأتينا على نهر أحمر مثل الدم ، وإذا في النهر رجل سابح يسبح ، وإذا على شط النهر رجل قد جمع عنده حجارة كثيرة ، وإذا ذلك السابح يسبح ما يسبح ، ثم يأتي ذلك الذي قد جمع عنده الحجارة فيخمر له فاه فيأقمه حجراً . فينطلق يسبح ثم يرجع إليه ، وكلما رجع إليه فغر له فاه فألقمه حجراً .

(١) أي : ضجوا وصاحوا .

قال : قلت لهما : ما هذان ؟

قال : قالوا لي : انطلق ، انطلق .

قال : فانطلقنا ، فأتينا على رجل كربه المرأة ، كأكره ما أنت راء رجلا ،  
مرأة ، وإذا عنده نار يحشها ويسجي حولها .

قال : قلت لهما : ما هذا ؟

قال : قالوا لي : انطلق ، انطلق .

قال : فانطلقنا ، فأتينا على روضة معتمة ، فيها من كل نور الربيع ،  
وإذا بين ظهري الروضة رجل طويل لا أكاد أرى رأسه طولا في السماء ،  
وإذا حول الرجل من أكثر ولدان رأيتهم قط .

قال : قلت لهما : ما هذا ، ما هؤلاء ؟

قال : قالوا لي : انطلق ، انطلق .

قال : فانطلقنا فانتبهنا الى روضة عظيمة ، لم أر روضة قط أعظم منها  
ولا أحسن .

قال : قالوا لي : ارقّ فيها .

قال : فارتقينا فيها فانتبهنا الى مدينة مبنية بلبن ذهب ولبن فضة ، فأتينا  
باب المدينة فاستفتحنا ، ففتح لنا ، فدخلناها فتلقانا فيها رجل ، شطر من  
خلقهم كأحسن ما أنت راء ، وشطر كأقبح ما أنت راء .

قال : قالوا لهم : اذهبوا فقموا في ذلك النهر .

قال : وإذا نهر معترض يجري كأن مائه المحض في اليناض . فذهبوا  
فوقعوا فيه . ثم رجعوا اليانا وقد ذهب ذلك السوء عنهم ، فصاروا في أحسن صورة .

قال : قالوا لي : هذه جنة عدن وهذا منزلك .

قال : فسمما بصري صعداً ، فإذا قصر مثل الرابطة البيضاء .

قال : قالوا لي : هذاك منزلك .



قال : قلت لهما : بارك الله فيكما ، ذراني فأدخله . قالا : أما الآن فلا ، وأنت داخله .

قال : قلت لهما : فلإني قد رأيت أثيلة عجباً . فما هذا الذي رأيت ؟

قال : قالا لي : أما إنا سنخبرك . أما الرجل الأول الذي أتيت عليه يبلغ رأسه بالحجر ، فإنه الرجل يأخذ القرآن فيرفضه وينام عن الصلاة المكتوبة . وأما الرجل الذي أتيت عليه يشترش شدقه الى قفاه ومنخره الى قفاه وعينه الى قفاه فإنه الرجل يغدو من بيته فيكذب الكذبة تبلغ الآفاق . وأما الرجل والنساء المرأة الذين في مثل بناء التنور فإنهم الزناة والزواني . وأما الرجل الذي أتيت عليه يسبح في النهر ويلقم الحجر ، فإنه آكل الربا . وأما الرجل الكريه المرأة الذي عند النار ، يحشها ويسمى حولها فإنه مائك خازن جهنم . وأما الرجل الطويل الذي في الروضة فإنه إبراهيم صلى الله عليه وسلم . وأما الولدان الذين حولهم فكل مولود مات على الفطرة .

قال : فقال بعض المسلمين : يا رسول الله أو أولاد المشركين ؟

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وأولاد المشركين .

وأما القوم الذين كانوا : شطر منهم حسن وشرط منهم قبيح فإنهم قوم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً تجاوز الله عنهم .

وهذا الحديث يرويه البخاري بالنص الذي روياه وبقائه عليه وسلم ، وتظهر فيه الصحة لأنه لا يعلو ما أنذر الله به المذنبين من ألوان العذاب إلا أن يتوبوا ويصلحوا . ولأن قوة لفظه وحسن تشيله وإشراق عبارته كل ذلك يلائم ما نعرف من فصاحة النبي وروعة بيانه .

ففكر في موقع هذا الكلام من قلوب أصحاب النبي حين سمعوه ، وكيف خوف حتى ملأ القلوب رعباً ، وكيف رغب حتى ملأ النفوس أملاً .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم ربما عاقب بعض أصحابه فأبلغ في عقابهم عن أمر الله له بذلك ، إمعاناً في تأديبهم وضماناً بهم أن يشبهوا المنافقين في قليل أو كثير .

فهؤلاء الثلاثة الذين كانوا من خيار أصحابه ، والذين تخلفوا عن النبي ولم يخرجوا معه في غزوة تبك ، وإنما أقاموا في المدينة وانتظروا فيها عودة النبي إليها ، فصنعوا صنيعاً يشبه صنيع المنافقين من أهل المدينة ومن حولها من الأعراب ، أولئك الذين رغبوا بأنفسهم عن رسول الله واستحبوا الراحة على العناء والجهد ، وأشفقوا على أنفسهم من عواقب الحرب ، وأولئك الذين ذكرهم الله في آيات كثيرة من سورة التوبة يابهم وينفهم ويأمر نبيه ألا يصلي عليهم إن ماتوا ، ولا يقوم على قبورهم ، ويأمره كذلك ألا يقبل منهم المخرج معه بعد هذا اللنب .

وقد كره الله ورسوله هؤلاء الثلاثة من المؤمنين الصادقين أن يظهر من صنعهم شيء يشبه قليلاً أو كثيراً صنيع المنافقين .

وقد ذكر الله توبته على هؤلاء الثلاثة ، ولكن بعد أن أدبهم النبي بأبلغ في تأديبهم نصحاً لهم أولاً وموعظة للمؤمنين الصادقين بعد ذلك .

والآيتان التان ذكرت فيهما توبة الله على هؤلاء الثلاثة هما قول الله عز وجل :

« لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ . وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا وَحَبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ » .

وكان كعب بن مالك الأنصاري ، وأحد المنافقين عن النبي بشعره ، أحد هؤلاء الثلاثة . وقد حفظ لنا الشيخان قصة تخلفه ، كما تحدث هو بها وليس أبلغ منها في بيان تأديب النبي لأصحابه ، فزويها لك هنا لترى كيف

كان النبي يشتد على الصادقين من أصحابه حين تجب الشدة عليهم ،  
تمحيصاً لقلوبهم وتنقية لضمائرهم .

قال كعب : لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في غزوة  
غزاها ، إلا في غزوة تبوك . غير أنني كنت تخلفت في غزوة بدر ، ولم يعاتب  
أحدًا تخلف عنها . إنما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد عبر قریش .  
حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد . ولقد شهدت مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين تواقنا على الإسلام .. وما أحب أن لي  
بها مشهد بدر وإن كانت بدر أذكر في الناس منها . كان من خبري إلي  
لم أكن قط أقوى ولا أيسر حين تخلفت عنه في تلك الغزوة . والله ! ما اجتمعت  
عندي قبله راحلتان قط ، حتى جمعتهما في تلك الغزوة . ولم يكن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، يريد غزوة إلا وري بغيرها . حتى كانت تلك الغزوة ،  
غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد ، واستقبل سفراً بعيداً ،  
ومفازاً وعدواً كثيراً ، فجبل للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوم . فأخبرهم  
بوجهه الذي يريد ، والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير . ولا  
يجمعهم كتاب حافظ — يريد الديوان — .

قال كعب : فما رجل يريد أن يتغيب إلا ظن أن يستخفي له ، ما لم يزل  
فيه وحي الله . وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة ، حين طابت  
الثمار والظلال . وتجدز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه .  
فطفقت أغدو لكي أتجهز معهم . فأرجع ولم أقض شيئاً . فأقول في نفسي :  
أنا قادر عليه ، فلم يزل يتماذى بي ، حتى اشتد بالناس الجد ، فأصبح  
رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه . ولم أقض من جهاري شيئاً .  
فقلت أتجهز بعده بيوم أو يومين ثم ألحقهم . فعدوت بعد أن فصلوا لأتجهز ،  
فرجعت ولم أقض شيئاً . ثم عدوت ثم رجعت ولم أقض شيئاً ، فلم يزل بي  
حتى أسرعوا ، وتفاطروا الغزوا ، وهممت أن أرشح فأدركهم ، ولينتي فقلت !  
فلم يقدر لي ذلك ، فكنت إذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فطفت فيهم أحزني أنني لا أرى إلا رجلاً مغموماً عليه

النفاق ، أو رجلا من عذر الله من الضعفاء . ولم يذكرني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك . فقال وهو جالس في القوم بتبوك : « ما فعل كعب » ؟ فقال رجل من بني سلمة : يا رسول الله ! حبسه برداه ونظيره عطفه . فقال معاذ بن جبل : بئس ما قلت . والله يا رسول الله ! ما علمنا عليه إلا خيراً ، فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال كعب بن مالك : فلما بلغني أنه توجه قافلاً حضرتني همي . وطفقت أتذكر الكذب ، وأقول : بماذا أخرج من سخطه غداً ؟ واستعنت على ذلك بكل ذي رأي من أهلي . فلما قيل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أطل قادمًا زاح عني الباطل ، وعرفت أنني لن أخرج منه أبداً بشيء فيه كذب ، فأجمعت صدقه . وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادمًا . وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فيركع فيه ركعتين ثم جلس للناس . فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتلون إليه ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلاً . فقبل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم علايتهم ، وبايعهم واستغفر لهم ، وركل سرائرهم إلى الله ، فجيته . فلما سلمت عليه تبسم تبسم المغضب ، ثم قال : « تعال » فجيئت أمشي حتى جلست بين يديه ، فقال لي : ما خلعتك ؟ ألم تكن قد ابتعت ظهرك ؟ فقلت : بلى إني والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا ، لرأيت أن سأخرج من سخطه بعذر ، ولقد أعطيت جدلاً . ولكنني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ، ليوشكن الله أن يسخطك علي . ولئن حدثتك حديث صدق تجد عليّ فيه ، إني لأرجو فيه عفو الله . لا والله ، ما كان لي من عذر ، والله ، ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما هذا فقد صدق . فقم حتى يقضي الله عليك ، فقمتم . وثار رجال من بني سلمة فاتبعوني . فقالوا لي : والله ! ما علمنا كنت أذنبت ذنباً قبل هذا . ولقد عجزت ألا تكون قد اعتلرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتلر إليه المتخلفون . قد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك ، فوالله ! ما زالوا يؤمنوني حتى أردت أن

أرجع فأكذب نفسي . ثم قلت لهم : هل لقي هذا معي أخذاً ؟ قالوا : نعم . رجلان قالوا مثل ما قلت ، قليل لهما مثل ما قيل لك . فقلت : من هما ؟ قالوا : مرارة بن الربيع العمري ، وهلال بن أمية الواقفي . فذكروا لي رجلين صالحين ، قد شهدا بداراً فيهما أسوة . فمضيت حين ذكروهما لي .

ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس ، وتغيروا لنا ، حتى تنكرت في نفسي الأرض فما هي التي أعرف . فلبثنا على ذلك خمسين ليلة .

فأما صاحبائي فاستكانا ، وقعدا في بيوتهما يكيان . وأما أنا فكنت أشب القوم وأجلدهم . فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين ، وأطوف في الأسواق ولا يكلمني أحد . وآتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه ، وهو في مجلسه بعد الصلاة . فأقول في نفسي : هل حركت شفيعه يرد السلام عليّ أم لا ! ثم أصلي قريباً منه فأسارقه النظر . فإذا أقبلت على صلاتي أقبل إليّ وإذا التفت نحوه أعرض عني . حتى إذا طال عليّ ذلك من جفوة الناس ، مشيت حتى تسوّرت جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عمي وأحب الناس إليّ فسلمت عليه ، فوالله ما ردّ عليّ السلام . فقلت : يا أبا قتادة ! أنشدك بالله ! هل تعلمني أحب الله ورسوله ؟ فسكت ، فعدت له فنشدته فسكت . فعدت له فنشدته . فقال : الله ورسوله أعلم . ففاضت عينا ، وتوليت حتى تسوّرت الجدار .

قال : فبينما أنا أمشي بسوق المدينة إذا نبطيّ من أنباط أهل الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول : من يدك على كعب بن مالك ؟ فطفت الناس يشربون له . حتى إذا جاعني ، دفع إليّ كتاباً من ملك غسان . فإذا فيه : « أما بعد . فإنه قد بلغني أن صاحبك قد جفاك . ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضيق . فالحق بنا نواسك » . فقلت لما قرأتها : وهذا أيضاً من البلاء . فتيممت بها التنوير فسجرت بها . حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين . إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني . فقال : إن رسول الله صلى الله

عليه وسلم يأمرك أن تعتزل امرأتك . فقلت : أطلقها ؟ أم ماذا أفعل ؟ قال : لا ، بل اعتزلها ولا تقربها . وأرسل الى صاحبيّ مثل ذلك . فقلت لإمرأتي : إلخفي بأهلك ، فكوني عندهم حتى يقضي الله في هذا الأمر .

قال كعب : فجاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره أن أخدمه ! قال : لا . ولكن لا يقربك . قالت : إنه والله ما به حركة الى شيء . والله ما زال يبكي منذ كان من أمره ما كان ، الى يومه هذا . فقال لي بعض أهلي : لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك كما أذن لإمرأة هلال بن أمية أن تخدمه ! فقلت : والله لا أستأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وما يلزمني ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذنته فيها . وأنا رجل شاب ؟ فلبثت بعد ذلك عشر ليال حتى كملت لنا خمسون ليلة من حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فلما صليت صلاة الفجر ، أصبح خمسون ليلة وأنا على ظهر بيت من بيوتنا . فبينما أنا جالس على الحال التي ذكر الله قد ضاقت علي نفسي ، وضافت علي الأرض بما رحبت ، سمعت صوت صارخ أوفى على جبل سلع ، بأعلى صوته : يا كعب بن مالك أبشر ، قال : فخررت ساجداً ، وعرفت أن قد جاء فرج . وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر . فذهب الناس يبشروننا وذهب قيسل صاحبيّ مبشرون وركض الى رجل فرساً وسعى ساع من أسلم فأوفى على الجبل . وكان الصوت أسرع من الفرس . فلما جادني الذي سمعت صوته يبشرنني نزعت له ثوبيّ ، فكسوته إياهما يبشراه . والله ! ما أملك غيرهما يومئذ . واستعرت ثوبين فلبستهما . وانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فيتلقاني الناس فوجاً فوجاً يهتفون بالتوبة يقولون : لتهلك توبة الله عليك .

قال كعب : حتى دخلت المسجد . فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم

خالس خوله الناس . فقام إليّ طلحة بن عبيد الله يهرول وهتائي ، والله ما قام إليّ رجل من المهاجرين غيره . ولا أنساها لطلحة .

قال كعب : فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبرق وجهه من السرور : « أبشر بخير يوم مرّ عليك منذ ولدتك أمك . قال : قلت أمن عندك يا رسول الله ، أم من عند الله ؟ قال : لا بل من عند الله » . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سر استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر . وكنا نعرف ذلك منه ، فلما جلست بين يديه قلت : يا رسول الله ، إن من توبّي أن أخلع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسول الله . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أمسك عليك بعض مالك ، فهو خير لك . قلت : غاني أمسك سهمي الذي بخير .

قلت : يا رسول الله ! إن الله إنما نجاني بالصدق ، وإن من توبّي ألا أحدث إلا صدقاً ما بقيت . فوالله ! ما أعلم أحداً من المسلمين أبلاه الله في صدق الحديث ، منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن مما أبلاني ، ما تعمدت منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومئذ هذا كذباً . وإني لأرجو أن يحفظني الله فيما بقيت .

وأنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم :

« لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ »

— الى قوله — .

« وَكَوْنُوا مَعَ الصَّادِقِينَ »

فوالله ! ما أنعم الله عليّ من نعمة قط بعد أن هداني للإسلام ، أعظم في نفسي من صدقي لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون كذبت فاهلك كما هلك الذين كذبوا . فان الله قال للذين كذبوا حين أنزل

الوحي ، شر ما قال لأحد . فقال تبارك وتعالى :

« سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا أُنْقَلِبْتُمْ »

الى قوله :

« فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ » .

قال كعب : وكنا قد تخلفنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قَبِلَ منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له ، فبايعهم واستغفر لهم . وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا حتى قضى الله فيه .  
فبذلك قال الله :

« وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا »

وليس الذي ذكر الله ما خلفنا عن الغزو ، إنما هو تخليفه إيانا وإرجاؤه أمرنا عن حلف له واعتلر اليه ، فقبل منه .

فانظر الى هذه القصة الرائعة وإلى ما فيها من العبر والموعظة ، وإلى تأديب النبي لمن يجب من أصحابه الصادقين حين يحتاجون الى التأديب ! فهوؤلاء الثلاثة قد تخلفوا ولم يكن لهم عذر من ضعف أو فقر أو عجز عن السفر ، وإنما امتحنهم الله ببعض أعمالهم ليلوهم ويطهر قلوبهم . وكان كثير من الناس قد تخلفوا عن هذه الغزوة ، يعدهم كعب نيفاً وثمانين رجلاً . فلما عاد النبي الى المدينة أقبل المتخلفون فتجملوا يتكلفون المعاذير ويقولون للنبي غير الحق ، وجعل النبي يقبل معاذيرهم ويستغفر لهم لأنه — كما كان يقول دائماً — لم يؤمر بالتنقيب عما في قلوب الناس . ولكن هؤلاء الثلاثة كانوا أشد إيماناً بالله ورسوله ، وأصدق حباً لما من أن يضيقوا الى تخلفهم خطيئة الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم ، وهم يعلمون حق العلم أن ضماير المتخلفين المناققين لم تكن لتخفى على الله ، وأن الله جدير أن ينبيه رسوله بهرائهم . فآثروا الصديق وفاء لدينهم ، وإشفاقاً أن يفضح الله كذبهم وتخلفهم فاعترفوا



بذنوبهم وسمع النبي منهم وأعلن أنهم قد صدقوه ولم يعف عنهم مع ذلك . ترك أمرهم الى الله يقضي فيه بما يشاء ، ثم لم يلبث أن أمعن في عقابهم فأمر المؤمنين ألا يكلموهم . وينظر هؤلاء الثلاثة فإذا هم قد اقتطعوا من الناس اقتطاعاً ، وإذا هم في عزلة بغیضة الى نفوسهم كان السجن أهون منها . ومن أجل ذلك لزم اثنان منهم بيوتهما فلم يخرجوا منها ولم يتعرضا لجفوة الناس ، وإنما أقاما يوديان الصلاة في بيوتهما ولا يشهدان جماعة المسلمين . ثم يكيان أكثر وقتها . وأما كعب فقد كان جليداً يحسن الاحتمال ، فجعل يخرج ويغلو على الأسواق ويحمل جفوة الناس متأذياً بها ، كأنه يبالغ في تأديب نفسه بالعقاب الذي فرض عليه . وهو يذهب الى ابن عم له من أصحاب النبي فيشده الله ثلاثاً : أعلم من أمره أنه يحب لله ورسوله ؟ فيسكت عنه ابن عمه حتى اذا أئح عليه كعب في المسألة أجابه بهذا الجواب اللاذع الممض : الله ورسوله أعلم . وما كان له أن يجيب بغير هذا فالنبي غاضب على هؤلاء الثلاثة وغضبه من غضب الله . ثم كان كعب يذهب الى المسجد ويشهد صلاة المسلمين ويصلي بعض النوافل قريباً من مجلس النبي ، ليرى أينظر النبي اليه أم يعرض عنه . وإذا هو يستكشف أن النبي ينظر اليه حين يقبل على صلاته . فاذا نظر الى النبي أعرض النبي عنه ، ولكن النبي يرسل اليه ذات يوم والى صاحبيه من يبلغهم أن النبي يأمرهم أن يعتزلوا نساءهم .

وليس في هذا شيء من الغرابة ، فساوهم مؤمنات ، وقد صدر الأمر الى المؤمنين باعتزالهم ، فليعتزلن نساؤهم أيضاً . فأما كعب فقد أرسل زوجته الى أهلها حتى يقضي الله في أمرهم . ويعتد أن مضت عليهم خمسون ليلة في هذه العزلة ، وقد أخذ اللدغ من قلوبهم أقوى مأخذ ، أنزل الله توبته عليهم في الآيتين الكريمتين اللتين أثبتناهما منذ حين . وابتهج المؤمنون كلهم لذلك ، فكانوا يهتثون هؤلاء الثلاثة بتوبة الله عليهم . وقد فرح كعب بهذه التوبة فرحاً لم يفرح مثله لشيء قبلها ، وهم أن يتصدق بماله كله ، فانظر الى النبي يرفق به ويقبل منه الصدقة في وقت واحد . فيأمره أن يمكس بعض ماله

ليعيش منه وينفق على أهله ، وأن يتصدق بسائرهِ . فأمسك سهمه من خير وتصدق بما عداه .

وعاهد النبي على ألا يتكلف ولا يكذب متعمداً في حديث حتى يموت . وتبلغ روعة هذه القصة أقصاها حين نقرأ في سورة التوبة تعذيب الله للمتخلفين من المنافقين ، بين أهل المدينة ومن حولها من الأعراب . فترى شدة هذا التعذيب وعنفه ، ونقرأ قصة هؤلاء الثلاثة فترى كيف نزلت عليهم رحمة الله كما ينزل الغيث على الأرض الميتة فيحييها بعد موتها .

وقد صرنا لك في كثير جداً من الإيجاز مكان النبي بين أصحابه بشيراً ونذيراً ، وشاهداً وداعياً إلى الله بأذنه ، ومنقهاً للمؤمنين في دينهم ، ومعلماً لهم في عظام أمورهم ودقائقها .

فلا غرابة في أن تكون السنة هي الأصل الثاني بعد القرآن الكريم ، من الأصول التي تبنى عليها حياة المسلمين . فكل ما يعرض للمسلمين من الأمور في حياتهم من المشكلات يجب عليهم أن يروده إلى الله ورسوله . يلتمسون له الحل في القرآن ، فان وجدوا هذا الحل فهو حسيبهم ، وان لم يجدوه فعليهم أن يلمسوه في سنة النبي ، فيما صححت به الرواية عنه من قول أو عمل . ذلك أن النبي لم يكن ينطق عن الهوى وإنما كان يعلم الناس بما علمه الله ، ويعلمهم في أكثر الأحيان عن أمر الله له بتعليمهم ويستشيرهم فيما لم يعلمه الله من الأمر ويقبل مشورتهم . فاذا التمس حل المشكلات في القرآن فلم يوجد ، والتمس في السنة فلم يوجد ، فالمسلمون يرجعون إلى أصل ثالث من أصول الأحكام في الدين ، وهو إجماع أصحاب النبي . ذلك أن أصحاب النبي إن أجمعوا على شيء فأكبر الظن أنهم لم يجمعوا عليه إلا لأحد أمرين : فلما أن يكونوا قد عرفوا من قول النبي أو عمله ما لم يصل إلينا ، وإما أن يكونوا قد اجتهدوا رأيهم واختاروا لأنفسهم ، وهم خيار المسلمين ، وهم قلدوة لهم ولا سيما قبل أن ينجم بينهم الخلاف وتفسد الفتنة عليهم كثيراً من أمرهم . فإن لم يجد المسلمون في القرآن ولا في السنة ، ولا فيما أجمع عليه أصحاب

النبي ، حلا لبعض مشكلاتهم فعليهم أن يجتهدوا رأيهم ، ناصحين لله ورسوله وللمسلمين .

## ٤

وأمر السنة بعد ذلك مختلف عن أمر القرآن أشد الاختلاف ، ذلك أن القرآن قد وصل إلينا متواتراً مجمعاً عليه ، من أجيال المسلمين منذ حياة النبي إلى الآن ، وإلى آخر الدهر ما بقي في الأرض مسلمون . توارثته الأجيال كما تلاه النبي ، وكما كتبه عنه كتاب الوحي ، وكما جمع أيام أبي بكر ، وكما نسخ في المصاحف أيام عثمان ، وعلى ما كان بين المسلمين من اختلاف وانقسام وافتراق إلى فرق متباينة في الرأي ، من خوارج وشيعة وجماعة ، ثم على ما كان من الاختلاف بعد ذلك بين المسلمين في أصول الدين وفروعه ، وانقسام المتكلمين في الأصول إلى الكثرة المعروفة ، وانقسام الفقهاء وأصحاب الفروع كذلك إلى شيع تتباعد حيناً وتتقارب حيناً ، وعلى ما نزل بالمسلمين من الأحداث وما تتابع عليهم من المخطوب ، وما كان من تنقل الحكم فيهم بين الأحزاب أولاً وبين الأمم والأوطان ثانياً .

على هذا كله ظل القرآن كما هو ، لم يختلف المسلمون في نصه ، فهو باق على الدهر لا يضره أن يختلف المسلمون في فهم نصوصه وفي تأويلها ، ولا كذلك السنة لأن النبي لم يأمر بكتابتها ، بل يروى أنه كان يكره ذلك . فالاعتماد في روايتها على الذاكرة ، وعلى ذاكرة الصالحين من المؤمنين . وكان أصحاب النبي يتشدد أكثرهم في رواية الحديث عن النبي ، بل كانوا لا يقبلون حديثاً عن النبي إلا أن يشهد اثنان من عدول المسلمين أنهما سمعاه من النبي أو رأياه يعمل . وكان عمر — رحمه الله — أشد الخلفاء في ذلك ، فكان ينزل من يتحدث عن النبي بالعقاب إلا أن يأتي بعدل من المسلمين ، يشهد معه بأنه سمع من النبي أو رأى منه مثل ما يروي المتحدث ، هنالك كان عمر يقبل الحديث ويعمل به .

ولكن الأمور لم تمض على ذلك دهماً طويلاً ، فلم تكن الفتنة تظل المسلمين حتى اشتد الخلاف بينهم ، وجعل بعضهم يكفر بعضاً ، وجعلت الأحزاب على مرّ الزمن تكثر الحديث عن النبي ، يريد كل حزب أن يثبت أنه أشد استمساكاً بسنة النبي من غيره ، ونشأ القصاص الذين كانوا يجلسون لوعظ الناس مرغبين ومرهين ، فأكثروا من الحديث ، وأضاف كثيراً منهم إلى النبي ما لم يقل ، يرغبون في فضائل الأعمال ، وينفرون من سيئاتها ، ولا يجدون حرجاً في أن يضيفوا إلى النبي ما لم يقل ، ما داموا لا يريدون إلا النصيح للمسلمين ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والنبي أول ناصح للمسلمين وأول أمر بالمعروف ونه عن المنكر ، فكل أمر بالخير أو نهى عن الشر يمكن عند كثير من القصاص أن يحمل على النبي . ثم نشأ الأشرار من المتكلفين وذوي النيات السيئة فأسرعوا في رواية الحديث وأكثروا من الكذب وعرف ذلك خيار المسلمين فأخلصوا أنفسهم لتصحیح الحديث ، وتنقيته من كل مكروب أو مشكوك في كذبه . وذهبوا في ذلك مذاهبهم المعروفة ، فجعلوا يتبعون رواية الحديث وينقدون حياتهم ويتحرون أمرهم ، فمن وجدوا فيه مطلقاً بالكذب ، أو الانحراف عن العدالة في السيرة ، أو ضعف الذاكرة ، أو قلة الثبوت مما يروى ، أو الأخذ بمن لا يصح الأخذ عنه ، أعرضوا عنه ونبلوا حديثه ، ونهوا على ما فيه من علة ، حتى نشأ عند المحدثين علم خاص بتصحیح الحديث .

وعلى رغم هذا كله ظل من الواجب على كل مسلم ، حين يروى له الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أن يحتاط قبل الأخذ به ، وأن يعرضه على القرآن ، فإن كان لا يناقض القرآن في قليل ولا كثير ، ولا يناقض المألوف من سيرة النبي وعمله ، أخذ به وإلا وقف فيه .

وكذلك كان يفعل الصالحون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فقد قيل لماتشة — رحمها الله — إن بعض أصحاب النبي يروي عنه أنه قال :

إن الميت يلدب ببكاء أهله عليه . فأُنكرت هذا الحديث وقالت : أقرأوا قول الله عز وجل :

« وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى . »

وقيل لها : إن بعض أصحاب النبي يزعمون أن النبي رأى ربه . فأُنكرت هذا أشد الإنكار وقالت لمحدثها : أقرأ قول الله عز وجل :

« لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ »

وقد رأيت كيف كان عمر يتشدد في رواية الحديث . فليس بد إذن كما قلنا من الاحتياط في قبول الحديث ، حتى حين يرويه المصححون من المحدثين .

ولا بد من أن نلاحظ أن بعض أعمال النبي قد وصلت إلينا متواترة لا معنى للشك فيها . فقد علمنا بالتواتر أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الصبح ركعتين . والظهر والعصر والعشاء كل منها أربع ركعات ، والمغرب ثلاث ركعات .

وعلمنا أنه كان يركع مرة في كل ركعة ، ويسجد مرتين في كل ركعة ، ويجلس بعد كل ركعتين . كل هذا في الفرائض المكتوبة ، فلا معنى للجدال في ذلك . وعلمنا كذلك ما يبين من نصاب الزكاة وما فرض فيها . وعلمنا من القرآن ومن السنة العملية كيف كان يصوم ، وكيف اعتمر وكيف حج ، فجملة أركان الإسلام ثابتة بالقرآن أولا ، وبيان النبي العملي لها ثانياً . وكثير من أعمال النبي وصل إلينا على نحو يقطع الشك ، فقد عرفنا كيف كان يصلي صلاة العيدين ، وكيف كان يصلي للاستسقاء ، ولما يعرض من كسوف الشمس وخسوف القمر .

فجملة الأصول وتفصيلها معزول عن الشك ، وإنما يكبر الشك ويختلف قوة وضعفاً في بعض الفروع ، وفيما يتصل بالترغيب في الفضائل وفي التنفير

من الشر ، ولا سيما أن بعض أئمة الحديث - كأحمد بن حنبل رحمه الله - كانوا لا يرون بأساً برواية الحديث الضعيف ، إذا كان متصلاً بالفضائل .  
ومهما يكن من شيء فالقرآن جامع لما يحتاج إليه المسلمون من أصول الدين وأكثر فروعه ، والسنة الثابتة تفصل جملة وتبين ما يحتاج منه إلى البيان . فليس على خلاصة الإسلام وأصوله بأس من ضعف الضعفاء ، وكذب الكذابين ، وزيف الرافعين .

## ٥

وكذلك استقامت للمسلمين حياتهم صافية نقية مبرأة من الاختلاف والتنازع ، كأصني وأنتي وأصدق ما تكون الحياة ، كان النبي بين أظهرهم يردون إليه أمرهم كله ؛ فيعلمهم بما علمه الله ، فإذا جاءه من أمرهم ما ليس عنده علم فيه رده هو إلى الله عز وجل ، فلا يلبث أن يأتيه الخبر اليقين من السماء . فلم تتصل الأرض بالسماء قط كما كانت متصلة أثناء حياة النبي . ومن أجل ذلك كان كعب بن مالك وصاحبه مشفقين من أن يعتدوا إلى النبي بغير الحق ، فيكلبهم الله بقرآن يتلى على الناس ، أو بوحى يأتي إلى النبي فيحدث به إلى أصحابه . ومن أجل ذلك أيضاً أنبأ الله نبيه أثناء غيبته عن المدينة بكل ما كان المناقشون يعملون ويقولون . وأنبأه كذلك بأنهم سيقتلون إليه وإلى أصحابه من تخلفهم حين يرجعون إليهم ، وأمره أن يقول لهم لن نؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم . وذلك في قوله عز وجل في سورة التوبة :

« يَعْتَدِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ . قُلْ لَا تَعْتَدِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ ، وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ » .

وكثيراً ما كان المسلمون يعرضون على النبي بعض أمرهم ، فيقول لهم أحياناً : ما عندني في هذا شيء ، ثم لا يلبث أن يدعو من عرضوا عليه الأمر فينبئهم بحكم الله فيه . وأحياناً يظهر الإعراض عن سائليه بأنه لم يأت به علم من الله بما سألوه عنه ، ثم يتزل القرآن فيقضي فيهم بحكم الله ، كما كان من أمر ذلك الرجل الذي زعم لرجل من أصحاب النبي أنه وجد عند أهله غيره ولم يدبر ماذا يصنع ، وأشفق أن يقتله فيقتل به . فكلف صاحبه ذلك أن يسأل النبي في أمره . وذهب صاحبه فسأل النبي ، فأعرض عنه وأظهر الكراهة للسؤال . وقص الرجل على صاحبه ما رأى من كراهية النبي للسئلة ، فأبى الرجل إلا أن يسأل النبي ففعل ، وأجابه النبي بأن الله قد أنزل فيه وفي صاحبه قرآناً ، وأمره أن يدعو صاحبه . فأنفذ فيهما ما قضى الله بالآية الكريمة من سورة النور :

«وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ . وَالخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ . وَيَذَرُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ . وَالخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ » .

ولست أعرف أبلغ من قول أم أيمن ، حين كلمت في بكاها بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت : إنها إنما تبكي لانتقطاع خير السماء . ذلك أن وفاة النبي قطعت على المسلمين هذا الخير حقاً . فلم يكن وحي بعده . ولم يكن للذين قاموا بأمر المسلمين من الخلفاء إلا أن يصفروا الأمور بما نزل من القرآن ، وبما ثبت لهم من حديث النبي ، بسماعهم هم أو بسماع العلول من أصحابهم .

وقد ظلت حياة المسلمين نقية صافية أيام أبي بكر - رحمه الله - كدّرناها

ردة العرب . فلما قمعت ثورتهم ، وعادوا إلى ما كانوا عليه أيام النبي من الطاعة في كل ما أمر الله ، برئت حياة المسلمين من الشوائب ، ورمى بهم أبو بكر الشام والعراق ، ثم جاء عمر - رحمه الله - بعد أبي بكر فاشتد إلى أقصى حدود الشدة في المحافظة على صفاء الحياة الإسلامية ونقاها ، على نحو ما كانت عاياه أيام النبي وأبي بكر ، وبذل في ذلك من الجهد في دقيق الأمور وجسامها ما لم ينسه التاريخ بعد ، وما أرى أنه سينساه آخر الدهر . ذلك أن المشكلات الجسام التي عرضت للمسلمين في حياة عمر كانت جديدة كل الجدة ، لم يعرض مثلها ولا شيء قريب منها أيام النبي وأيام أبي بكر . فقد كانت غزوات النبي على خطرها يسيرة بالقياس إلى فتح بلاد القُرس ، واقتطاع الشام ومصر من بلاد الروم . وكانت الغنائم التي تتاح للمسلمين أيام النبي شيئاً لا يكاد يقاس إلى ٦ ما أتيح لهم من الغنائم أيام عمر . فكان من أيسر الأشياء أن ينفذ النبي فيها حكم الله الذي يبينه في سورة الانفال :

« وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أَمْنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » .

فكانت الغنائم تجمع للنبي فيحتجز منها الخمس ، يتفق منه على ما يبين الله في الآية الكريمة ، ويقسم سائرهما على المسلمين للراجل سهم ولل فارس سهمان .

ومع أن الأمانة أيام النبي كانت كأقوى ما يمكن أن تكون في قلوب المسلمين . فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم كثيراً ما ينهى عن الغلول ، ويخوف منه أشد التخويف واهوله . وأنزل الله في الغلول قرأناً ، فقال ، في سورة آل عمران .



« وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ .  
أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ  
وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ » .

ومع هذا كله فقد غل بعض الناس من الغنائم أيام النبي ، فذكر الرواة  
أمر ذلك الذي قُتل بخير ، فجعل الناس يتباشرون له بالشهادة أمام النبي ،  
وقال صلى الله عليه وسلم : إن الشملة التي غلها لتشتعل حوله ناراً . أو شيئاً  
بمعنى ذلك .

قال الرواة فقام رجل فجاء بشراكين فألقاهما وكان قد احتجزهما . فلما  
سمع ما سمع من النبي خاف فردهما .

كذلك كانت أمور الجهاد والغنائم أيام النبي ، وأين هذا مما عرف المسلمون  
في حروبهم مع الفرس والروم ، وفيما ملأوا به أيديهم من الغنائم التي لا يكاد  
المؤرخون يحصونها ولا إحصاءها .

وجيوش المسلمين بعيدة عن مركز الخلافة بعداً شديداً ، والخليفة قارٍ  
بالمدينة لا يرى ما يصنع المسلمون بعد أن ينزل الله نصره عليهم ، وإنما تأتيه  
أنباء النصر وترسل إليه أخماس الغنائم . فيقسمها على من حضره من المسلمين .  
وينفق منها على نوائب الأمة .

والمسلمون في تلك الأيام لا يغنمون الأموال التي تنقل فحسب ، وإنما  
يغنمون الأرض التي تفتح وما عليها من العقار ، وكل ذلك بعيد عن الخليفة ،  
وأمره معقدة أشد التعقيد . فالغنائم التي تنقل يمكن أن تخمس ويرسل خمسها  
إلى الخليفة ، ويقسم سائر أخماسها على الجند . ولكن الغنائم الثابتة ماذا يصنع  
بها قائد الجيش ؟ لا يستطيع أن ينقلها ولا أن يقسمها ، ولا يستطيع الجند  
إن قسمت فيهم أن يقوموا عليها ، فهم لم يرسلوا ليكونوا زراعاً ، وإنما

أرسلوا للحركة المتصلة ، لا تفتح عليهم مدينة إلا تجاوزوها إلى غيرها . فكل هذا كان جديداً بالقياس إلى الخلفاء .

لم يكن بُد لعمر من أن يضع نظاماً يحصر هذه الغنائم ويكفل القيام عليها ، ويكفل حقوق الجند فيها . وهذه الجيوش التي ترسل تبعاً إلى الأرض البعيدة في الشرق والغرب ، لم يكن بد من تهيئتها للحرب قبل أن ترسل ، ولم يكن بد من إمدادها بكل ما تحتاج إليه بعد إرسالها . ولم يكن بد من حكم المدن والأقاليم التي تفتح ، ومن نشر الإسلام فيها ، وأن يجري الحكم فيها على ما أمر الله أن تجري عليه الأحكام إلى غير ذلك من المشكلات التي لا تحصى ، والتي جعلت تظهر ويتبع بعضها بعضاً كلما أمعن المسلمون في الغزو وأبعدوا في الأرض ، وقد جد عمر - رحمه الله - في حل هذه المشكلات وتدير أمور هذه الدولة الناشئة ، التي كانت تكبر وتتسع رقعتها ، وتزداد مشكلاتها يوماً بعد يوم .

وقد وفق عمر إلى كل ما حاول من حل المشكلات وتدير الأمر ، وحكم الأقطار البعيدة عنه والقرية منه ، توفيقاً لم يكن ينتظر من رجل من أهل مكة لم يعرف من أمور الدنيا إلا أسرها ، ولم يبل شؤون الحكم قبل خلافته . وهو بعد ذلك يحكم أمماً ليست على حال العرب من البداوة ، وإنما هي متحضرة معنة في الحضارة ، قد عرفت من أنظمة الحكم ضرورياً وألواناً .

وما رأيت في خليفة يتبته أحد عماله بأنه قد حمل إليه خمسمائة ألف من الدراهم ، فلا يصدقها وإنما يظن به الجهد والإعياء ، ويأمره أن يذهب فيسريح ، ثم يأتيه من غد . فإذا جاءه من الغد وأنبأه بما حمل إليه من المال صعد المنبر وأعلن إلى الناس : أن قد جاءه مال كثير ، فإن شاموا كاله لهم كيلا ، وإن شاموا هاله لهم هيلا ، كل ذلك لنصف مليون من الدراهم ، فكيف به حين جاءته الملايين الكثيرة والعروض المختلفة التي لا تكاد تحصى . وإذا كان النجاح قد أتبع لعمر ، لما أتاه الله من عبقريه ، فهو كذلك قد أتبع لقواده الذين فتحو الأرض ، وعماله الذين حكموا الأقاليم ، وكاهنهم كان كهنة عمر لم يبل

من الحرب إلا أيسرها وأهونها شأنًا ، ولم يعرف من شؤون الحكم إلا أدناها إلى السذاجة البلية ، فكيف بهم حين حكموا الشام ومصر والعراق وفارس . وأتيح هذا النجاح أيضاً للجنود الذين قهروا أعظم دولتين في الأرض حين ذاك : دولة الفرس ودولة الروم . وهم لم يعرفوا قط من شؤون الحرب إلا ما كانوا يألفون من هذه الحرب الأولى ، التي كانت تثار بين القبائل . لم يعرفوا الجيوش الضخمة ، ولا أداة الحرب التي ابتكرتها الحضارة ، ولا حصار المدن ولا اقتحامها ، وهم مع ذلك قد انتصروا أي انتصار . ونشروا لواء الإسلام في أقطار الأرض شرقاً وغرباً ، وأزالوا من الأرض دولة عظيمة تستطع جيوش روما ولا جيوش قسطنطينية أن تزعمها ، وهي دولة الفرس الساسانيين .

وقد عرفت أن أكثر هؤلاء الجند كانوا قد ارتدوا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم عن الإسلام مع قبائلهم . وأبوا أن يؤدوا الزكاة حتى قاتلهم عليها أبو بكر ، فانظر إليهم بعد أن عادوا إلى الإسلام كيف أحسنوا في سبيله البلاء . وكيف جاهدوا فأمنوا في الجهاد وكيف صبروا فأبلغوا في الصبر ، وكيف جنوا نتيجة هذا كله نصراً مؤزراً .

وما أشك في أن القرآن هو المؤثر الأول في هذا كله . كانوا يقرأونه أو يقرأ عابهم فيملاً نفوسهم روعة ، وقلوبهم إيماناً ، ويدفعهم هذا كله إلى أن يفعلوا الأعاجيب ، وإلى أن يتبعوا لقائد من قوادهم — هو خالد ابن الوليد — أن يكتب إلى بعض محاربيه حين دعاهم إلى الإسلام أو إلى الخضوع وأداء الجزية ، ثم قال لهم بعد ذلك : فإن أبيتُم فإني قد جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحبون الحياة . وقرأ إن شئت حديث الفتح في كتب التاريخ ، وفي تاريخ الطبري خاصة ، فسترى فيما تقرأ من العبر والعظات والأعاجيب ما يقتنعك بأن بلاء المسلمين في تلك الحروب ، وما أتيح لهم من الظفر ، إنما كان نتيجة لأثر الإسلام والقرآن خاصة في نفوس أولئك المجاهدين .

وانظر إليهم حين ينلو عليهم القاص الذي كان يطوف على الجنود ، فيعظمهم ويمجسهم للحرب حين يتهيئون للقاء العدو .

انظر إليهم حين يتلو عليهم هذه الآية الكريمة ، من سورة التوبة مثلاً :

« مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيلًا إِلَّا لَكُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ » .

فأي غرابة في أن تملأهم هذه الآية ، وأمثالها من آيات القرآن الكريم .  
ثقة وأملًا وأطمئنانًا إلى أنهم من غير شك ظافرون بإحدى الحسينين .  
فإما الانتصار على العدو ، والفوز بما في أيديهم من الملك وزهرة الحياة الدنيا ،  
مع الأجر العظيم عند الله ، وهو خير من كل ما ظفروا به ، وإما الفوز بنعمة  
الشهادة والحياة عند الله ، فرحين بما آتاهم الله من فضله ، ومستبشرين بالذين  
لم يلحقوا بهم من بعدهم ، ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون . كما يقول الله  
عز وجل في الآية الكريمة من سورة آل عمران .

وانظر إليهم حين يقرأون أو يتلى عليهم قول الله من سورة الأنفال :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ » .

كيف تمتلئ قلوبهم ثقة بأنهم حين أزمعوا الخروج للجهاد ، قد باعوا الله  
أنفسهم وأمواهم بأن لهم الجنة ، يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون ، وعداً

على الله حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن . كما يقول الله عز وجل في الآية الكريمة من سورة التوبة :

«لَإِنَّ اللَّهَ أَشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُعَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعِندَهُ عَلَيْهِمْ حَقٌّ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ . وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ . فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ .»

فهم يُقبلون على الجهاد وهم مطمئنون إلى أنهم قد باعوا نفوسهم وأموالهم لله بالجنة . فالموت أحب إلى الصادقين منهم من الحياة ، لأن نعيم الحياة زائل ونعيم الله باق خالد . وكلهم يهرب الفرار من العدو ، أكثر مما يهرب الموت ، فهم واثقون بأن أمام الفارين منهم جهنم يُضطرون إليها وبس المصير . وهم بذلك يصدقون ما كتب خالد - رحمه الله - من أن جنوده يحبون الموت كما يحب عدوهم الحياة .

ومن أجل ذلك أقبل بعض قواد المسلمين ، وهو أبو عبيد بن مسعود ، أيام عمر بجندته متعرضاً لعدوه من الفرس فعبّر إلى العدو بجيشه نهراً ، وغامر فإذا العدو أكثر منه قوة وأعظم منه بأساً ، وكان يستطيع حين رأى ذلك أن يعبر النهر ويرجع بجندته إلى مواقعهم ، ويلتزم خطة الدفاع أو ينتظر المدد . ولكنه ذكر الآية الكريمة من سورة الأنفال فكره الفرار ، وأقدم فقاتل حتى قتل رحمه الله ، وامتنح المسلمون في تلك الواقعة منحة عظيمة ولم ينج من نجا منهم إلا بعد الجهد كل الجهد . وبلغت قصة هذا الجيش عمر - رحمه الله - بالمدينة فبكى واسترحم لقائده وقال : لو انماز لكنت فنته ، يريد أنه لو رجع واستمد الخليفة لما كان ذلك فراراً ، وإنما هو التحرف للقتال والتحيز إلى من ورائه من المسلمين ، ينصرونه ويمدونه بالقوة والعتاد .

والله قد أذن للمسلمين في الآية الكريمة ، التي أثبتناها آنفاً من سورة الأنفال ،

أن يرجعوا عن العدو متحرفين للقتال أو متحيزين إلى فئة تنصرهم . كذلك كان بلاء المسلمين في الفتوح ، لا يقبلون بلاء أقل منه حتى عاب بعضهم سعد بن أبي وقاص لما عجز عن القتال مع جيشه يوم القادسية ، فأدار الموقعة من حصن كان فيه ، لما أعجزه المرض عن الحركة والخروج ، فقال قائلهم :

ألم تر أن الله أنزل نصره      وسعد يباب القادسية معصم  
فأبنا وقد آمت نساء كثيرة      ونسوة سعد ليس فيهن أيم

وكذلك استقامت أيام المسلمين أيام الشيخين : أبي بكر وعمر ، كلاهما ساس الناس كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يسوسهم أثناء حياته ، والتزم عمر القرآن وسيرة النبي وأبي بكر ورأي الصالحين من الصحابة ، في حل ما عرض له من المشكلات التي نشأت عن الفتوح واتساع الدولة وانتشار الجيوش وكثرة الغنائم والفتن ، وتنظيم أمور الأرض التي ظهر عليها المسلمون في البلاد المفتوحة ، فكان كلما عرضت له مشكلة التمس حلها في كتاب الله ، فإن لم يجد ففي سنة رسول الله وسيرة الخليفة من قبله ، فإن لم يجد دعا إلى الرأي من المهاجرين والأنصار فشاورهم حتى يجد الحل للمشكلة أو المشكلات التي عرضت له ،

وكان تفوق عمر في جهاده نفسه حتى قهرها وذلها ، وألزمها سيرة النبي وأبي بكر ، من الزهد والقناعة ، ومن الصبر والاحتمال ، ومن إثارة المسلمين على نفسه والاكتفاء بما يقيم الأود ، على رغم ما كان يجبي إليه من كرائم الأموال ونفائسها ، وعلى رغم ما كان يغري الناس من زهرة الدنيا ونعيمها ، كان تفوق عمر في جهاد نفسه وقهرها على هذا النحو أروع من تفوقه فيما حاول من إقامة الدولة الناشئة ، ثم كان يشتد على الناس ولا سيما الذين رأوا النبي وصاحبوه ، وعرفوا كيف رفض الدنيا ، وكيف أثر عليها الآخرة . فكان يمسك كبار الصحابة في المدينة ولا يأذن لهم بالخروج منها . فإذا هم أحدهم بالجهاد أبى عليه . وقال : قد كان في جهادك مع رسول الله ما يجزئك .

كان يخاف عليهم أن يفتنوا إذا رأوا الأقاليم التي فتحت على المسلمين . وكان يخاف منهم أن يفتن الناس بهم في الأمصار والأقاليم . فكان يسكنهم في المدينة حماية لهم ولعامة الناس من الفتنة . وكان في هذا موقفاً أشد التوفيق . وسرى الدليل على ذلك واضحاً حين أذن عثمان لكبار الصحابة بالتفرق في الأرض ، فكان ذلك من مصادر الفتنة التي حادت بالمسلمين عن الجادة ، وضربت بعضهم ببعض ، وجعلت بأسهم بينهم شديداً ، ثم كان شديداً على قريش خاصة ، وعلى مسلمة الفتح منهم بنوع أخص . كان يعرف ذكاهم ومهارتهم في اكتساب المال وإيثارهم للثراء ورغد العيش ، فكان يحجبهم من أنفسهم ومن أن يتهاونوا في النار كما كان يقول .

وكان شديداً على أسرته من آل الخطاب ، يكره أن يغفروا أو أن يغفروا الناس بأنهم رهط أمير المؤمنين . ثم كان شديد المراقبة لأهل المدينة ومن حولها ، يريد أن يعرف من قرب حاجاتهم ، وأن يبلغ من رضاهم ما يستطيع ، ولم يعرف المسلمون خليفة كان أشد منه على ولاته في الأقاليم يدعهم إلى نقائه في الموسم من كل عام ، ويدعو مع كل واحد منهم ذوي الرأي في أقليمه . فإذا التقوا في موسم الحج سأل الولاة عن رعيتهم وسأل الرعية عن ولائها . وكان كثيراً ما يبرأ إلى الله مما يمكن أن يتورط الولاة فيه من جور أو خطأ أو تقصير ، ولذلك كانت نكية المسلمين بقتله حين قتل أعظم وأكبر من أن توصف . وما أشك في أن عمر - رحمه الله - لو مدت له أسباب الحياة لأقام الدولة الإسلامية على أسس تعصمها من التفرق والانتقام ، ولكن الله بالغ أمره قد جعل لكل شي قسراً .

وولي أمور المسلمين بعده عثمان ، فاستقامت له الأمور أعواماً فيها رضي عن الناس ورضي الناس عنه ، ومضت جيوش المسلمين في الفتح شرقاً وغرباً ، ولكنه وسع على الناس فأسرف الناس على أنفسهم ، ولان لقريش فطمعت فيه قريش . ووصل بني أمية رهطه فأغراهم بالفتن ، وفتح أمامهم أبواب الطمع واسعة حتى طمعوا فيه هو فاستأثروا به ، وتسلطوا عليه حتى غلبوا على أمره كله فجعلوا يولون ويعزلون والخليفة يقر ما يفعلون !

وكان عثمان حين ولي الأمر قد تقلعت به السن فبلغ السبعين أو جاوزها . فلم يلبث أن ضعفت مقاومته للطامعين من قريش عامة ، ومن بني أمية خاصة .

وما هي إلا أن تنتشر في الأقاليم كلمة السوء ، فيفتن الناس بمن رأوا من كبار الصحابة ، كطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام . وبغضف الولاة فتظهر الفتنة ولا تلبث الأقاليم والأمصار أن تنكر من أمور الحكم أشياء ، وتنتهي أمور الأقاليم إلى الثورة ، وإذا الجنود تأتي من البصرة والكوفة ومصر ، فيشكون ويحتال بعض الصحابة - وعليّ خاصة - في أن يأخذ لهم الرضى من عثمان وتوشك الأزمة أن تنحل ، ولكن البطانة من بني أمية ينقضون ما أبرم الخليفة ويفرون بعض الولاة برعيتهم سرّاً ، ويستكشف الثائرون هذا الاغراء الذي ختم بخاتم الخليفة عن غير علم منه ، فيرجعون إلى المدينة ويحتلونّها ثم يحاصرون الخليفة في داره ، وما يز الو ن على حصارهم حتى يتسوروا الدار ويقتلوا الخليفة في النهار المبصر .

وبمقتل عثمان - رحمه الله - تفتح أبواب الفتنة على مصاريعها . وليس من شك في أن السخط على حكم عثمان لم يكن مقصوداً على الأمصار والأقاليم ، بل كان في المدينة نفسها منكرون لنظام الحكم ، ضائقون بغلبة بني أمية للخليفة على أمره . وكان من أهل المدينة مشنعون على عثمان ومشهرون به . فلما قتل عثمان حكم الثوار المدينة حكماً عسكرياً أياماً حتى دفن الخليفة سرّاً بليل .

ثم أقبل الناس على عليّ رحمه الله فبايعوه ، بايعه أكثرهم عن رضى ، وبايعه بعضهم عن كره ، وأبى معاوية في الشام أن يؤمن لهذه البيعة وذهب فريق من أصحاب النبي إلى البصرة مغاضبين ، على رأسهم أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر ، وطلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام ، وكلاهما من كبار الصحابة ومن رجال الشورى الذين اختاروا عثمان للخلافة ومن العشرة الذين توفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض وبشرهم بالجنة . واعتزل فريق من المهاجرين والأنصار أمر الناس فلم يشاركوا في الفتنة وكان منهم



سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر من أكابر قريش ، وكان سعد من العشرة الذين بشروا بالجنة : وهو القائد المظفر الذي أبلى أحسن البلاء في فتح بلاد الفرس . وقد جيء به ليبيع علياً فأبى البيعة وقال لعلي : ما عليك مني من بأس . فأمر علي بتخليته وكفله هو . وجيئ كذلك بعبد الله بن عمر فأبى أن يبيع فأمر علي بتخليته وقال له بين الجهاد والملازح : ما علمتك إلا سيء الخلق .

ولم تم البيعة لعلي حتى نظر فإذا هو بين عدوين : أحدهما بالبصرة يرأسهم طلحة والزبير وعائشة والآخر بالشام يرأسهم معاوية بن أبي سفيان . فلم ير بداً من أن يقاتل هذين الفريقين ليردهما إلى الطاعة ولتجتمع كلمة المسلمين بعد أن تفرقت . فيعودوا أمة واحدة كما كانوا أيام النبي وأيام الشيعين أبي بكر وعمر . ولا بد من الاعتراف هنا بأن علياً - رحمه الله - لم يبدأ بحرب قط إلا بعد أن دعا إلى الصلح ورغب فيه وألح في الدعوة وحاج خاصه ، حتى أظهر عليهم حجته وأثبت في وضوح لا لبس فيه أنه لم يشارك في قتل عثمان ولم يظهر عليه ، وإنما نصحه له ما استطاع النصح ، ورد الثائرين عن المدينة وكاد يحسم الفتنة لولا غدر بني أمية من بطانة الخليفة . وأنه كذلك حاول أن يعين عثمان وأن يحمي من الثائرين به والذين ظاهروهم عليه ، ولكن خصوم علي كانوا حراساً على الحرب ، يظهرهم المطالبة بدم عثمان ويطلبون أن يسلم إليهم علي من قتل عثمان أو شارك في قتله ، وكان علي يأبى إلا أن ينفذ حكم الله على وجهه ، فيخضع الناس قبل كل شيء لإمام واحد ثم يمتكئون إليه في قتل الخليفة المقتول . فيقيم حد الله كما ينبغي أن تقام الحدود ، في ظل النظام والأمن لا في ظلمة الفتنة والانقسام .

وكذلك لم يجد علي بداً من الحرب بعد أن بذل الجهد كل الجهد في الإصلاح بينه وبين طلحة والزبير وعائشة ومن تابعهم من أهل البصرة . فكان يوم الجمل الذي عظمت فيه المحنة على المسلمين ، وقد اقتنع الزبير بن العوام - رحمه الله - بمخطئه فرجع عن الحرب ، ولكنه قتل غيلة في طريقه إلى الحجاز .

ومضى طلحة في القتال حتى قتل غيلة هو الآخر أثناء الموقعة ، رماه رجل

من بني أمية — هو مروان بن الحكم — الذي أفسد على عثمان أمره كله فقتله .

ويقول الرواة إن طاحنة نقل من مصرعه ودمه يتزف ، وهو يقول ، اللهم خذ لعثمان مني حتى ترضى . فقد اعترف هو أيضاً بخطئه قبل أن يموت . وثبتت عائشة في هودجها على جملها ذاك الذي قاتل حوله من المسلمين عدد غير قليل ، وكان من خيارهم محمد بن طلحة بن عبيد الله ، قتل وهو أخذ بزمام الجمل ، وقال قاتله :

وأشعث قوام بآيات ربه      قليل الأذى فيما نرى العين مسلم  
شققت له بالرمح جيب قميصه      فخر صريماً للدين وللهم  
يذكرني حاميم والرمح شاجر      فهلا تلا حاميم قبل التقدم  
على غير شي غير أن ليس تابعاً      علياً ومن لا يتبع الحق يندم

وصرع عبيد الله بن الزبير فلم ينج إلا بعد مشقة وجهه . وكان المسلمون يقتتلون حول الجمل وعائشة تحمس أهل البصرة للقتال ، حتى أشار عليّ بعقر الجمل ، فلما عقر تفرق الناس وانهمز أهل البصرة ونقلت عائشة في هودجها لم يمسه أذى . وبعد أيام ردها عليّ مكرمة إلى المدينة ، فقرت في بيتها الذي ما كان لها أن تفارقه ، بعد أن قال الله لنساء النبي في الآيتين الكريمتين من سورة الأحزاب :

« وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ، وَأَذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفاً خَبِيراً . »

وأقام عليّ بالبصرة حتى ضبط أمرها ، ثم عاد إلى الكوفة فأقام فيها وجعلها عاصمة للخلافة . وأكبر الظن أنه نقل عاصمة الخلافة إلى الكوفة ليعصم المدينة من أن تكون دار حرب ، فهو قد كان يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه حرم المدينة كما حرم إبراهيم مكة ، وأعلن أن من أحدث في المدينة حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً .

وجعل عليّ يسفر إلى معاوية من الكوفة ، يعرض عليه الطاعة ويدعوه إلى الصلح ، وإلى جمع كلمة المسلمين وحقن دماهم والدخول فيما دخل فيه الناس . وكان المسلمون قد قبلوا بيعة عليّ في جميع أقطار الأرض الإسلامية شرقاً وغرباً ، إلا الشام فقد أقام معاوية في دمشق يطالب بدم عثمان ويرفض كل صلح يعرض عليه .

فلم يجد عليّ بداً من حربه ، فسار بجيشه حتى بلغ صفين ، فوجد معاوية قد سبقه في أهل الشام إلى الماء . يريد أن يظمئ عليّاً وجيشه . فاقتتل القوم على الماء حتى غلب أصحاب عليّ عليه . ولكن عليّاً رحمه الله أبي أن يظمئ معاوية وأهل الشام ، فتركهم يشربون ويسقون أنعامهم ، وبأخجلون من الماء حاجتهم ، وسعى السفراء بين الفريقين وعليّ يعرض الصلح دائماً ويظهر حجته وحجة من معه على أهل الشام ، ولكن معاوية وعمرو بن العاص أياً إلا القتال فكان القتال ، وجعل المسلمون من الفريقين يتفانون وكانت الحرب سجالاً تدور الدائرة على أهل الشام يوماً وعلى أصحاب عليّ يوماً آخر . ون لكعاقبة الحرب كادت تكون لعلّي ، وكاد جيش الشام يهزم ، وزعم الرواة أن معاوية همّ أن يركب فرسه للهرب ، لولا أنه ذكر شعراً فثبت هذا الشعر قلبه ، وهو هذه الأبيات :

وأخذني الحمد بالثمن الربيع	أبت لي عفتي وأبى بلائي
وضربني هامة البطل المشيع	وإجسامي على المكروه نفسي
مكانك تهمدي أو تسترعي	وقولي كلما جثأت وجاشت
وأحبي بعد عن عرض صحيح	لأدفع عن مآثر صالحات

وقد وجد له عمرو بن العاص مخرجاً من هذا الحرج ، فاقترح أن ترفع المصاحف على الأسنة ، وأن يدهى عليّ وأصحابه إلى كتاب الله يحتكمون إليه ، فيحقن ما أحق ويبتلون ما أبطل . وجازت الحيلة على كثير من أصحاب عليّ ، وعلى أهل اليمن منهم خاصة ، فاستكروها عليّاً على الهدنة . وحاول عليّ أن يتمتع عليهم وعرف أنها خلدعة ، ولكن أهل اليمن أبوا إلا قبول الهدنة وأنزروا عليّاً ، فاضطر كارهاً إلى الإذعان لرأي الكثرة من أصحابه ، وتقررت الهدنة بين الفريقين . على أن يرسل كل فريق منهما حكماً يرضاه ، وعلى أن يجتمع هذان الحكمان فيقضيان بما قضى به القرآن بين الفريقين المختصمين . واشتد معاوية وأصحابه في كتاب الهدنة ، فأبوا أن يلقب عليّ نفسه أمير المؤمنين ، واضطر عليّ إلى أن يحوها ، وذكر صلح الحديبية حين أبت قريش على النبي في كتاب الهدنة أن يسمى نفسه رسول الله ، فمحا هذا الوصف واكتفى باسمه . ولست أدري أفتضاء عليّ حين ذكر يوم الحديبية أم لا . ولكن عاقبة الهدنة على كل حال لم تشبه عاقبة الهدنة التي أمضاها النبي صلى الله عليه وسلم مع أهل مكة ، كانت عاقبة هدنة الحديبية فتحاً قريباً ونصراً مؤزراً ، وكانت عاقبة الهدنة في صفين فُرقة واختلافاً على عليّ أي اختلاف . وفي هذه المواقع التي كانت بصفين قتلت ألوف كثيرة من المسلمين من أهل العراق وأهل الشام .

وكان بين قتلى أصحاب عليّ عمار بن ياسر الذي كان يقاتل في حماسة أي حماسة ، وهو شيخ قد بلغ التسعين أو جاوزها . وكان يقاتل عن إيمان أي إيمان بأنه يدافع عن الحق ، وكان يرتجز .

نحن ضربناكم على تنزيله      واليوم نصربكم على تأويله

ضرباً يزِيلُ الخِطَامَ عن مَقِيلِهِ      ويذهِلُ الخَلِيلَ عن خَلِيلِهِ

أو يرجع الحق إلى سبيله

وكان يوم قتل بحرض الناس ويقول : من رائع إلى الجنة ؟ اليوم أتى الأحبة : محمداً وحزبه .

وكان قتل عمار ثميناً لعلي والصالحين من أصحابه وتشكيكاً لمعاوية ومن معه ، ذلك أن كثيراً من المهاجرين والأنصار قد سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يقول ، وهو يمسح رأس عمار أثناء بناء المسجد : ويحك يا ابن سمية ! تقتلك الفئة الباغية .

وكان رجل من صالح الأنصار ، هو خزيمه بن ثابت يشهد صفين مع علي ، ولكنه لم يكن يقاتل كأن قلبه لم يخل من بعض الشك . فلما رأى مقتل عمار بسيف أهل الشام قال : الآن ظهر الحق . وقاتل حتى قتل .

فأما معاوية وعمر بن العاص فما أسرع ما وجدا مخرجاً من هذا الحرج ، فقالا : لم نقتله وإنما قتله الذين جاؤوا به إلى الحرب . وأذاعا مقاتلتهما هذه في أهل الشام ، تثبيتاً لقلوب الذين أدركهم شيء من الشك والقلق .

ورجع عليّ إلى الكوفة مرجعاً لم يكن ينتظره ، ذلك أن جيشه اختلف عليه ، رغبته كثرة الجيش بالهدنة وفرضت على عليّ أن يقبل اختيار أبي موسى الأشعري حكماً . وقد اختار معاوية عمرو بن العاص . وأبت قلة من جيش عليّ هذه الهدنة ورأتها مخالفة للقرآن ، فكان الناس يقتلون ويتضاربون ويتشائمون في طريقهم إلى الكوفة ، ثم وصل علي إلى الكوفة فلم ير فيها إلا مظاهر الحزن والخلد ، لكثرة من ذهب معه من أهل الكوفة ثم لم يعد بعد أن لقي مصرعه بصفين .

ولم يلبث المنكرون لأمر الهدنة أن نظموا أمرهم وخرجوا من الكوفة أرسالا ، وكتبوا إلى إخوانهم في البصرة فانضموا إليهم وأعلنوا العصيان ، بل أعلنوا أكثر من العصيان . أعلنوا أن علياً وأصحابه ، الذين قبلوا الهدنة ، قد كفروا لأنهم خالفوا عن أمر الله حين قال في الآيتين الكريمتين من سورة الحجرات :

« وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا . فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ »

إلى أمر الله . فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا  
إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ . إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ  
أَخَوَيْكُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ . »

ولما كان عليّ قد عرض الصلح غير مرة على معاوية وأصحابه فرفضوه ،  
ثم كانت الحرب بينهم ، فكان يجب على عليّ وأصحابه - فيما رأى الخوارج -  
أن يعضوا في الحرب حتى يقضي الله أمره ، فيحق الحق ويبطل الباطل . ولكنهم  
لم يعضوا في الحرب وإنما قبلوا التحكيم فحكموا الرجال في دين الله ، والله  
وحده هو أحكم الحاكمين . وما كان ينبغي لعليّ وأصحابه أن يضعوا السيوف  
حتى يفي معاوية وأهل الشام إلى أمر الله .

ومن هنا اتخذ الخوارج لأنفسهم شعاراً من هذه الكلمة : لا حكم إلا لله .  
أي لا حكم إلا لله بواسطة الحرب ينصر الحق ويهزم الباطل . وكانوا كثيراً  
ما يجهرون بدعوتهم هذه في مسجد الكوفة ؛ وربما قاطعوا بها عليّاً أثناء  
خطبته . وكان عليّ يقول : كلمة حق أريد بها باطل . ثم قوي أمر هذه الفئة  
حين التقى الحكمان فلم يصنعا شيئاً ، إنما اختلفا وتشابكا واقتربا كما التقيا ، لأن  
عمراً أعلن خلعه لعليّ وإثباته لمعاوية ، ولأن أبا موسى زعم أنه كان اتفق مع  
عمرو على خلع الرجلين جميعاً وجعل الخلافة شورى بين المسلمين . فلم يتخرج  
عمرو بن العاص من أن يخالف عما تراضى عليه الحكمان . وقد رفض  
عليّ هذا الحكم طبعاً وقبله معاوية . وعادت الحرب بينهما سيرتها الأولى :  
هنالك ازداد الخوارج ثقة بأنهم على حق ، وبألا حكم إلا الله ، وكثر  
خروجهم من الكوفة سراً حتى أصبح لهم شيء من قوة .

وقد تجهز عليّ مرة أخرى للقاء أهل الشام ، ولكن أشير عليه أن يفرغ من  
هذه الفئة التي خرجت عليه ، وجعلت تفسد في الأرض وتفسك الدماء ، ترى  
كل من تبع عليّاً ومعاوية كافراً حلال الدم والمال .

وقد أرسل عليّ إلى الخوارج عبد الله بن العباس ليحاوهم ويحاول إقناعهم

بالرجوع إلى الجماعة ، ولكن ابن عباس لم يصنع شيئاً . فذهب إليهم علي بن نفسه فناظرهم وأقنع كثيراً منهم بالرجوع ، ولكن آفاقاً منهم أبوا عليه فاضطر إلى قتالهم ، فقاتلهم وظهر عليهم . وهم يعد ذلك بالمضي إلى الشام ، ولكن المنافقين من أصحابه أشاروا عليه بالعودة إلى الكوفة ليصلحوا من أمرهم بعد هذه الموقعة ، وليذهبوا إلى عدوهم بما ينبغي لهم من العدد والعدة . فعاد بهم إلى الكوفة ولكنه لم يخرج منها : تفرق أصحابه إلى أهلهم ، أقبلوا على أعمالهم ، وزهدوا في الحرب حتى أبأسوا علياً منهم ، فجعل يدعوهم ويلجأ في دعائهم ، ولكنهم لا يسمعون منه ولا يستجيبون لدعائه ، حتى قال ذات يوم في خطبة له : لقد أفسدتم عليّ رأيي بالعصيان حتى قالت قريش : ابن أبي طالب رجل شجاع ولكن لا علم له بالحرب . لله أبوه ! ومن يكون أعلم بها مني ؟ ثم أنشد - فيما زعم الرواة - هذين البيتين :

تلكم قريش تمناني لتقتلني      فلا وربك ما بروا ولا ظفروا  
فلأن قتلت قرهن فمني لهم      بلدات ودقین لا يعفوها أثر

وكثيراً ما كان علي - رحمه الله - يحرص أصحابه على القتال ويثيرهم إليه ويتهمهم بالهين تخميساً لهم حتى أنشدتهم ذات يوم ذلك البيت القديم :

القوم أمثالكم لهم شعر      في الرأس لا ينشرون إن قتلوا

ولكنه - رحمه الله - لم ينبغ من أصحابه شيئاً ، حتى طمع معاوية وأهل الشام في العراق وفي جزيرة العرب نفسها . فكان معاوية يرسل الكتابات تفرغ على أطراف العراق فتقتل وتنهب ، وكان عليّ يرسل في إثر هذه الكتابات قطعاً من جيشه ترددهم عن أطراف دولته .

وقد أسرف معاوية في ذلك فأرسل بسر بن أرطاة في جيش إلى الحجاز ، فأفسد فيه كثيراً وأفسد في اليمن أيضاً ، واقترب من القسوة ما لم يكن للمسلمين به عهد .

ثم ما زال معاوية بمصر حتى أخذها وقتل والي علي : محمد بن أبي بكر ،

واهداها إلى عمرو بن العاص حياته . وقد جعل أمر علي يضعف شيئاً فشيئاً ويقوى أمر معاوية بما يتابع عليّ من هذا الضعف . ثم كانت الكارثة التي امتحن بها عليّ - رحمه الله - حين خالف عن أمره ابن عمه عبد الله ابن العباس والي البصرة ، فأخذ كل ما في بيت المال وفر به إلى الحجاز ، فأقام بمكة آمناً مغاضباً لابن عمه لعرض من أعراض الدنيا . وأطمع ذلك معاوية فأرسل رسله إلى البصرة فأثاروا أكثر أهلها ، واضطر عليّ إلى أن يرسل إلى البصرة جيشاً يخضعها ويردها إلى الطاعة .

وفي أثناء ذلك عظم أمر الخوارج فأتمر نفر منهم بقتل هؤلاء الثلاثة ، الذين ملأوا الأرض شرّاً بزعمهم ، وهم : عليّ ، ومعاوية ، وعمرو بن العاص . ولم يبلغ أربه من هؤلاء الثلاثة إلا صاحب عليّ: عبد الرحمن بن ملجم قتله في المسجد وهو خارج للصلاة .

و كذلك أصبحت هذه الأمة الإسلامية التي تركها النبي صلى الله عليه وسلم مجتمعة الكلمة ، والتي همت أن تنفرك فردها أبو بكر إلى الوحدة ووجهها إلى الفتح ، والتي قهر بها أعظم دول العصر القديم ، وتركها مجتمعة الكلمة متحدة الرأي - أصبحت هذه الأمة منقسمة أشنع انقسام وأبغضه إلى الله ورسوله : نسيت قول الله عز وجل في سورة آل عمران .

﴿ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ ۖ ﴾ .

ونسيت قول الله عز وجل في سورة الانفال أيضاً :

﴿ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ ۚ ۖ ﴾ .

ثم نسيت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » .

نسيت كل هذا واستجابت لفتنة المال وحب السلطان والاستئثار بغيرات الدنيا فضرب بعضها رقاب بعض يوم الجمل ، ويوم صفين ، ويوم حوراء ،



وفي تلك الأيام التي كان معاوية يرسل فيها كتائبه لتغيير على الأمنين في المدن والقرى والبادي أيضاً على نحو ما كانت العرب تفعل في جاهليتها . وقد صدق علي - رحمه الله - في البيتين اللذين أنشدهما ذات يوم على منبر الكوفة ورويناهما آنفاً وفي الثاني منهما بنوع خاص :

فإن قتلت فرهن فميتي لهم بذات ودقين لا يعفو لما أثر

فقد قتل رحمه الله ، ومنذ قتله أظل المسلمين شر لم تنفخ سحبه إلى الآن ، فقد انقسمت الأمة إلى فريقين عظيمين : فريق يرى أن علياً هو الإمام الشرعي للأمة وأن الإمامة يجب أن تكون في ولده ، وفريق آخر يذهب إلى ما ذهبت إليه جماعة المسلمين بعد وفاة النبي حين اختاروا أبا بكر للخلافة ، وحين بايعوا بعده عمر لا يرون أن الخلافة تورث في أهل البيت ، وإنما يليها من كان كفئاً لولايتها من صالحي المؤمنين . واشتد العداء بين هذين الفريقين وجعل بعضها يكفر بعضاً . ونجم بينهما فريق ثالث ، وهو الفريق المتأرجح الذين ذهبت رايهم الآن ، والذين كانوا يكفرون الشعة والجماعة معاً ويستبيحون دماءهم وأموالهم .

صدق علي\* في بيته ذلك ، وصدق عثمان - رحمه الله من قبله - حين قال لمحاصريه : إن تقتلوني لا تصلوا جميعاً أبداً . وقد قتلوه فلم يصلوا جميعاً أبداً ، انقسموا شيعاً وأحزاباً . وكان كل فريق منهم لا يستحل الصلاة مع الفريق الآخر . وكانت الدنيا وزهرتها مصير هذا الخلاف ، ومصدر ما جرى من دماء ، ومصير ما بقي من آثاره إلى اليوم .

فلولا أن بني أمية طمعوا في الدنيا وغلّبوا ذلك الشيخ على أمره لما كانت الفتنة بقتل عثمان . ولولا أن معاوية قد كان رجلاً من بني أمية ، طمع كما طمعوا وألف حكم الشام فكتره أن يتركه ، ثم طمع في أن يضم إليه سائر أقطار المسلمين ، لما كانت الحرب بينه وبين علي ، ولولا أن طلحة والزبير طمعا في الخلافة ، أو في أن يشاركا علياً فيها ، ولولا أن عائشة كانت تكبره علياً منذ قصة الإفك ، لما كانت الفتنة يوم الجمل .

وقد اجتمعت معاوية أقطار البلاد الإسلامية كلها بعد أن صالحه الحسن ابن علي رحمه الله ، فسمى نفسه أمير المؤمنين ، ولكنه لم يسر سيرة من عرفنا من أمراء المؤمنين ، وإنما جعل الخلافة ملكاً وأورثها ابنه من بعده ، واستباح أشياء حرمها الله في القرآن ، فاستلحق زياداً ورغب به عن أبيه عبيد ، والله ينهى أشد النهي في القرآن عن هذا الاستلحاق وأمثاله في قوله من سورة الأحزاب :

« مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ . وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ . وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ . ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ . ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا » .

وكان زياد يعرف أباه عبيداً الرومي حين قبل هذا الاستلحاق ، وفرح به . وقد نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا الاستلحاق وأمثاله حين قال — فيما روى الشيخان — : « ومن ادعى لغير أبيه فليتبوأ مقعده من النار » . وحين قال — فيما روى الشيخان — أيضاً : « من رغب عن أبيه فهو كافر » . ثم تتابع الخروج على الكتاب والسنة ، لأن الإثم يدعو الإثم ، ولأن حب الدنيا لا يقنع صاحبه . فالله قد حرم مكة في القرآن ، وحرم النبي المدينة فيما روى الشيخان عن علي . وقد استباح بنو أمية المدينة ومكة جميعاً . بدأ يزيد ابن معاوية فاستباح المدينة وأنها ثلاثاً ، وثني عبد الملك بن مروان فأذن للحجاج في أن يستبيح مكة ، واستباحها الحجاج ففعل فيها الأفاعيل . كل ذلك لتخضع البلاد المقدسة لبني أبي سفيان ولبني مروان من بعدهم . واستباح ابن زياد

عن أمر يزيد بن معاوية قتل الحسين وأبنائه وإخوته ، وسبي بنات النبي وكان من الممكن أن يستجيب ابن زياد للحسين حين سأله أن يسيره إلى يزيد ، ولو قد فعل لعصم أحفاد النبي من هذه المذلة . ولكن الشر يدعو الشر والإثم يستجيب الإثم . وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له .

وأصبح مال المسلمين ملكاً للخلفاء ، يتفقونه كما يحبون لا كما يحب الله ، وفيما يريدون لا فيما يريد الله من وجوه الإتفاق . فكان معاوية يشتري ضمائر كثير من أهل الكوفة والبصرة ليفسدهم على عليّ ، ثم ظل على ذلك بعد أن استقام له الأمر ، وجعل يتآلف قلوب الناس حول عرشه بمال المسلمين ، لا يرى بذلك بأساً ولا يرى فيه جناحاً . ومضى الخلفاء من بني أمية على سنته فأسرفوا في أموال المسلمين ، ونجاؤوا عن سيرة النبي والشيخين من بعده وعلي رحمة الله . وكان عليّ كثيراً ما يقول لأهل الكوفة : إني لأعرف ما يصلحكم ولكني لا أفسد نفسي بصلاحكم . وصلّى عمر رحمه الله حين قال : لو ولوها - يريد الخلافة - ابن أبي طالب لحملهم على الجادة . وقد همّ عليّ أن يحمل المسلمين على الجادة ، ولكن المسلمين أبوا عليه ، أو أبت عليه ظروف الحياة الجملدية التي أتيحت للمسلمين بعد الفتح من إحياء سنة النبي وصاحبيه . ومن أجل ذلك قال كثير من المتأخرين : إنه رحمه الله لم يكن محسناً للسياسة ، وقصوره في السياسة هو الذي فرق عنه الناس وعرضه لما تعرض له من القتل . وما أشك في أنه - رحمه الله - كان يحسن السياسة كل الإحسان ، وكان جديراً لو اصطنعها أن يجمع إليه الناس ويوحد كلمتهم ، ولكنه أثر الدين على الدنيا . فلم يشتر ضمائر الناس ، ولم يستجع ما حرم الله ورسوله ، وأبى أن يصلح الناس ويفسد نفسه . وذكر أنه سواء مات أو قتل فسيأتي الله وسيحاسب عما عمل في حياته ، وذكر قول الله للمؤمنين في سورة المائدة :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ » .

فحرص - رحمه الله - على أن يهتدي ، وبلغ من ذلك ما أراد ، وفارق الدنيا راضياً مرضياً ، لم يحتمل خطيئته ولم يقترف إثماً .

وعن انقسام المسلمين إلى هذه الأحزاب الثلاثة : الشيعة والخوارج والجماعة لم ينشأ ما أشرنا إليه من الشر المادي في حياتهم فحسب ، بل نشأ شيء آخر ليس أقل مما ذكرنا خطراً ، وهو تفرق المسلمين في الرأي وتفرقهم في الدين نفسه ، فقد جعل بعضهم يكفر بعضاً ، وجعل رأي بعضهم يسوء في بعض ، حتى لم يأمن خارجي لرجل من الشيعة أو الجماعة ولم يأمن رجل من الشيعة أو الجماعة لخارجي ، ثم لم يأمن رجل من الشيعة لرجل من الجماعة ، ولم يأمن رجل من الجماعة لرجل من الشيعة . فسد رأي بعضهم في بعض ، وقامت الحياة بينهم على السيف أحياناً وعلى الغش والنفاق أحياناً أخرى . وأصبح شرق الدولة ينكر غربها ويثور به كلما وجد إلى الثورة طريقاً ، وأصبح غرب الدولة يغيض شرقها ولا يظفر بطاعته إلا بالعنف كل العنف والاستبداد كل الاستبداد ، وأصبح الطغيان أصلاً من أصول الحكم بين الشرق والغرب . فجعل زياد وبنوه يفسدون في الأرض ليضبطوها لبني أمية ، وأباح لهم بنو أمية هذا الفساد ، وجاء الحجاج بعد زياد وبنيه فملأ العراق شراً ونكراً .

ولم يكف هذا كله بل فسدت الحياة العقلية للمسلمين نفسها ، فهذه الأحزاب المختصة كانت تقتتل بالسيف حين يتاح لها الاقتتال بالسيف ، وكانت تختصم بالألسنة حين تضطر إلى الأمن والدعة ، فنشأت المناظرات بين الجماعة والشيعة والخوارج ، وجعلوا يلتقون في المساجد وفي مساجد العراق خاصة ليختصموا ، ويحاج بعضهم بعضاً .

وما أسرع ما نشأت الفرقة في داخل الأحزاب ، ففترقت الشيعة فرقتاً ، وانقسم الخوارج إلى طوائف ، وانشق من الجماعة من انشق وألفوا فرقتاً وأحزاباً ، حتى كان بيت الحماسة مصوراً لامرهم أربع تصويرو ، وهو :

وتفرقوا شيعاً فكل جزيرة فيها أمير المؤمنين ومنبر

وعن هذه المناظرات نشأت الفرق الكلامية ، فالفليحة فرقها ، وللخوارج فرقهم ، ومن الجماعة نشأت المرجئة ونشأت المعتزلة ، ولم تلبث المعتزلة أن انقسمت فرقا أيضا ، وأهل السنة أنفسهم لم يعصموا من هذا التفرق ، فذهب بهم الجدل إلى مذاهبه ، وإذا نحن أمام فرق من المتكلمين تتجاوز السبعين ، كلها يقول : لا إله إلا الله ، فيعصم دمه ونفسه وماله ، وحسابه بعد ذلك على الله ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه في بعض الحديث . ولكنهم على ذلك يكفر بعضهم بعضاً ، ويستبيح بعضهم دم بعض ، ويستبيح السلطان امتحان المخالفين له في المذهب بالفتنة العظيمة والبلاء الشديد . وليس من شك في أن هذا الجدل والاختلاف وتفرق الرأي قد ملأ الدنيا علماً ، وجعل للأمة الإسلامية تاريخاً فكرياً رائعاً خصياً .

ولكن ليس من شك أيضاً في أن هذا كله قد ضر الدين أكثر مما نفعه ، وأساء إلى الإسلام أكثر مما أحسن إليه .

وتستطيع أن تتصور هذا في وضوح حين توازن بين أصحاب النبي ، الذين كانوا يسمعون القرآن وحديث النبي فتصدق عقولهم وتؤمن قلوبهم ، ولا يخطر لهم أن يجادلوا فيما سمعوا ، لأن القرآن واضح كل الوضوح ، ولأن الحديث الصحيح الذي ثبت عن النبي واضح كل الوضوح أيضاً ، ولأن من سفه النفس وسخف الرأي أن يقول الله أو يقول رسوله فيختصم الناس فيما قال الله ورسوله .

تستطيع أن توازن بين أصحاب النبي الذين سمعوا القرآن ينشهم بأن الله سمع بصير ، وبأنه عليم حكيم ، وبأنه واحد ، وبأنه قدير ، فلم يخطر لواحد منهم أن يسأل عن هذه الصفات التي وصف الله بها نفسه : أي زائدة عن ذاته أم هي عين ذاته ، كما اختلف المسلمون حين جعل المعتزلة ينكرون أن تكون لله صفات تقوم بذاته ، وإنما صفاته هي ذاته . وسموا أنفسهم من أجل ذلك أصحاب التوحيد . وحين جادلهم خصومهم في ذلك فأكثروا وأسرؤا وسموهم معطلين . وكما اختصموا في قول الله :

« يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ » .

وجعلوا يتساءلون عن هذه اليد التي أضافها الله إلى نفسه ، استعملت في القرآن مجازاً أم حقيقة . كذلك في السمع والبصر وما لإيهما من الصفات التي ذكرت في القرآن . وتمتطيع كذلك أن توازن بين أصحاب النبي حين سمعوا الله يوعد الكافرين بالعذاب الخالد المقيم . ويعد المؤمنين بالنعيم الخالد المقيم ، ويخوف المذنبين من المسلمين عقابه الشديد ولا يولسهم مع ذلك من عفوه ومغفرته ، ويعدهم عفوه ومغفرته إن تابوا وأصلحوا .

سمع أصحاب النبي هذا كله فلم ينكروا ولم يسرفوا في السؤال ولم يتورطوا في الجدال ، وسمع المتكلمون ذلك فجعلوا يسألون ، أو جعل فريق منهم يسأل عن مقترف الكبيرة : مؤمن هو أم كافر ؟ ثم لم يستطيعوا أن يقولوا إنه كافر ، لأنه يعلن أن لا إله إلا الله ، ولم يستطيعوا أن يقولوا إنه مؤمن ، لأنه خالف عن أمر الله باقتراف الكبيرة ، فزعموا أنه ليس مؤمناً ولا كافراً ، وإنما هو في منزلة بين المنزلتين ، وقالوا : إنه فاسق . وحظروا على الله العفو عن مقترف الكبيرة لأنه إن عفا لم يكن عادلاً والعدل واجب لله . كما حظروا على الله عقاب المؤمن الذي لم يذنب لأنه إن عاقبه لم يكن عادلاً . ولجوا في هذه المقالات حتى أسرفوا على أنفسهم وعلى الناس ، وحتى أغروا بأنفسهم شاعراً كأبي نواس الذي قال لبعض المعتزلة :

فقل لمن يدعي في العلم فلسفة      حفظت شيئاً وغابت عنك أشياء  
لا تحظر العفو إن كنت امرأً فطناً      فإن حظراً له بالدين لآراء

وقال قائلهم : إنه لا تقبل شهادة طلحة والزبير — رحمهما الله — في باقة بقل ، لأنهما في زعمه قد خالفا عن أمر الله . ولم ينسوا إلا شيئاً واحداً وهو أن الله عز وجل يقول في سورة النساء :

« إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ

يَشَاءُ وَمِنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا .  
ويقول في سورة الزمر :

« قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ  
فهؤلاء الوعيدية يأسون ويؤسسون الناس من عفو الله ورحمته ومغفرته إذا أذنبوا ، على حين أن الله في هاتين الآيتين وفي آيات أخرى من القرآن ، يفتح لهم أبواب الأمل واسعة . وقد بينا فيما مضى من هذا الحديث أن الله عز وجل يوعد الناس إن اقرءوا الذنوب حتى يشرف بهم على اليأس ، ثم يفتح لهم باب الأمل حتى يعصمهم من هذا اليأس ، ويفريهم بالتوبة والإقلاع عن الذنوب . وما أكثر ما يقرن الله وعده بوعيده . كما قال في سورة الحجر :  
« نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنْ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ » .

وهذا الاختلاف بين الفرق الإسلامية يرجع قبل كل شيء الى الفتنة التي سادت بقتل عثمان - رحمه الله - وبما كان من الحرب بين أصحاب النبي بعد مقتله . فالفرق الأولى التي نشأت عن هذه الفتنة اختصمت فيما بينها أشد الاختصاص . حتى قالت الخوارج بكفر علي وأصحابه ، وكفر معاوية وأصحابه . وقالت الشيعة بكفر معاوية ومن ناصره من أهل الشام . وجعلت هذه الفرق تتقاذف بالكفر . وأبى المعتزلة من أصحاب النبي ، كسعد ابن أبي وقاص ومحمد بن مسلمة أن يشاركوا في شيء من هذه الفتنة ، وأبوا كذلك أن يكفروا احداً من المسلمين حتى كان بعضهم يقول : لا أقاتل حتى تأتوني بسيف ينطق فيقول : هذا مؤمن وهذا كافر ، وكره قوم هذا التخاذل بالكفر ، والحكم فيما لا ينبغي أن يحكم فيه إلا الله وحده فوقفوا موقف الإرجاء ، وتركوا أمر هؤلاء المختصمين الى الله بقضي بينهم يوم

القيامة فيما اختلفوا فيه ، فيحسن ثواب البر ويشدد عقاب الفاجر إن شاء أو يخففه أو يعفو عنه .

وتجاوزت المعتزلة التي نجمت فيها بعد ما ألف الصالحون من القصد فأغرقوا في تحكيم العقل فيما لا يستطيع العقل أن يحكم فيه . تكلموا أولاً فيما تكلمت فيه الفرق القديمة من هذا التقاذف بالكفر . فاخترعوا المنزلة بين المنزلتين وقرروا أن مقترف الكبيرة ليس مؤمناً ولا كافراً ، وإنما هو فاسق خالف عن أمر الله فلم يعد مؤمناً ، وأظهر الإسلام واعترف بوحدة الله وصدق نبيه فلم يصر الى الكفر ، ورتبوا على هذا المذهب أن مقترف الكبيرة لا تقبل شهادته في الدنيا وأنه مخلد في النار بعد الموت .

وبينما كان المسلمون يختصمون في هذه المسائل لقوا اليهود والنصارى وغيرهم من الفرس والهند ، وجادلهم في دياناتهم كما جادلهم أولئك في الإسلام . ففرقوا من مذاهبهم في الدفاع عن دياناتهم أشياء لم يكونوا يعرفونها ، ثم لم يلبثوا أن عرفوا ألواناً من الثقافات الأجنبية ، والثقافة اليونانية خاصة ، والفلسفة اليونانية على وجه أخص . فتأثروا بهذا كله واتخلوه وسيلة الى الدفاع عن دينهم كما فعل النصارى واليهود ، ثم مضوا الى أبعد من ذلك فأمنوا بالعقل وحكموه في كل شيء ، وزعموا أنه وحده مصدر المعرفة ، وأنه هو الذي يحسن ويقبح من أعمال الناس حسنها وقبيحها . وأنه يستطيع أن يعرف الله ، وأن يعرفه بقوته ، سواء جاءته الأنبياء الهداة الى الله أو لم يجيئوا . وقد غرهم إيمانهم بالعقل فدفعهم الى شطط بعيد . ولم يخطر لهم أن العقل الإنساني ملكة من ملكات الإنسان ، وأن هذه الملكة كغيرها من ملكات الإنسان محدودة القوة ، تستطيع أن تعرف أشياء وتقصّر عن معرفة أشياء لم تهيأ لمعرفةا . وهذا هو الذي فتح عليهم أبواب هذا الاختلاف الذي لا ينقضي ، وجعلهم فرقاً نيفت على السبعين .

ثم لم يكفهم هذا كله فزعم الزاعمون منهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قد نبأ بهذا الاختلاف ، ونبأ بعدد الفرق التي ستنشأ في الإسلام ، ونبأ بأن



فرقة واحدة منها هي الناجية - في الحديث الذي رواه رواتهم - وأن سائرهما هالك . وذلك كله في الحديث الذي رواه رواتهم ، والذي أكاد أقطع بأنه اخترع بأخرة ، مهما يكن السند أو الأسانيد التي ركبته له ، هو قولهم عن النبي : سفترق أمي على ثلاث وسبعين فرقة ، الناجية منها واحدة والباقي هلكي . قيل : ومن الناجية ؟ قال : أهل السنة والجماعة . قيل : ومن أهل السنة والجماعة ؟ قال : « ما أنا عليه اليوم وأصحابي » .

والشيء الذي لا شك فيه أن كثرة هذه الفرق ، وما يضاف إليها من المقالات ، إنما نشأت عما كان من إلتقاء الإسلام بالديانات والثقافات الأجنبية على اختلافها . ونحن نعلم كيف فتن كثير من المسلمين بالفلسفة اليونانية ، وبما رأوه من أن فلاسفة اليونان قد استكشفوا ألواناً من المعرفة لم تكن تخطر للعرب على بال ، في شؤون الرياضة والطبيعة والطب . وهم قد رأوا فلاسفة اليونان قد تجاوزوا بعقولهم ما تستطيع أن تعلم الى ما لا تستطيع أن تعلم ، فبحسبوا عن الله وعن صفاته وخصائصه وذهبوا في ذلك مذاهبهم المعروفة ، فما يمنع المفلسين من المسلمين أن يذهبوا مذهب هؤلاء الفلاسفة من اليونان ، وأن يحاولوا أن يستكشفوا بعقولهم الطبيعة ، وما وراء الطبيعة ، وما يمنع المتكلمين من أن يذهبوا مذهب الفلاسفة فيعملوا العقل فيما لا يحسن العقل أن يعمل فيه من البحث والنظر ، ويتخللوا وسائل الفلسفة سبيلاً الى محاجة غيرهم من أصحاب الديانات الأخرى ، فيعود عليهم هذا كله بالاختلاف فيما بينهم ، كما اختلف غيرهم من أصحاب الديانات الأخرى حين عرفوا الفلسفة وأقحموها في شؤون الدين . وهذا هو الذي جعل المعتزلة مثلاً يقرأون القرآن والسنة فيرون أن الله قد وصف نفسه بصفات فيبحثون عن هذه الصفات ، ويأبون إلا أن يصلوا فيها الى ما يرون أنه الحق ، وهم قد قرأوا في القرآن أمر الله للناس أن يتفكروا ويتدبروا ، ليعلموا أن هذا العالم بما فيه من العجائب والنظام الدقيق لا يمكن أن يوجد من غير موجد له ، فظنوا أن العقل يستطيع أن يعرف كل شيء ، وأن يعرف الله ذاته ، وحقائق ما يصف به نفسه من الصفات . فتورطوا في أشياء أساغتها عقولهم ولا تستطيع عقولنا نحن أن

تسفيها ، ولسنا في حاجة اليها لتحسن الإيمان بالله والعلم بقدرته ، وبما وصف نفسه به من الصفات ، لأننا قد عرفنا أن العقل الإنساني ليس من القوة والنفوذ بحيث ظن فلاسفة اليونان ومن تبعهم من متفلسفي النصارى واليهود والمسلمين ، وإنما هو كما يقول أبو نواس : قد حفظ شيئاً وغابت عنه أشياء . وانظر الى رجل حكيم كأبي العلاء ، كيف غرّه الإيمان بالعقل فظن أنه هو الإمام ولا إمام غيره ، وأنه وحده يهدي الناس في المسير والإرساء ، فقال في الرد على بعض غلاة الشيعة :

كذب الظن لا إمام سوى العقول مشيراً في صبحه والمساء  
فإذا ما أطعمته جلب الرحمة عند المسير والإرساء

وكيف انتهى به إيمانه بالعقل الى مقالة لا يسفيها الدين ولا يقرها الإسلام في قوله :

قلتم لنا خالق حكيم قلنا صدقتم كذا نقول  
زعمتموه بلا مكان ولا زمان ألا فقولوا  
هذا كلام له خبيء معناه ليس لنا عقول

فعقله لم يستطع أن يتصور الخالق الحكيم في غير زمان ولا مكان ، فاضطره ذلك الى أن يصف الخالق الحكيم بما يصف به سائر المخلوقات من الخضوع للزمان والمكان ، وهذا سخف لا يقول به مؤمن .

وأكبر الظن أن أبا العلاء نفسه لم يثبت عليه فهو يقول في قصيدة أخرى :

أما ترى الشهب في أفلاكها انتقلت بقدره من ملك غير منتقل

وما يجوز عليه التحيز في مكان يجوز عليه الانتقال منه الى مكان غيره ، ولا يجوز أن يقضي أبو العلاء على الخالق الحكيم التقادر الذي يؤمن به بالعجز ، وبالتزامه مكاناً واحداً لا يريمه ، إن كان مستقراً في مكان .

وكل هذا وأمثاله عند أبي العلاء وغيره ، من الذين غرهم العقل فأسرفوا

في الإيمان به ، وحكموه فيما لا يستطيع أن يحكم فيه ، لا يدل إلا على الحيرة والعجز ، والقصور عن بلوغ الحقيقة التي حاولوا أن يبلغوها .

ومثل ذلك يقال في المجسمة والمشبهة وكل الذين حاولوا أن يعرفوا الله بقولهم معرفة دقيقة . ولم يكتفوا بما اكتفى به النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه — رحمهم الله — من قبول نص القرآن وفهمه في يسر وإسماح ، وفي غير تكلف ولا إسراف في التأويل والله عز وجل ينبتنا في القرآن بأنه أنزل الكتاب فيه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات ، وبأن الذين في قلوبهم زيغ يتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، مع أن العلم بتأويله موقوف على الله عز وجل ، وبأن الراسخين في العلم يقولون آمناً به كل من عند ربنا ، وذلك في قوله عز وجل من سورة آل عمران :

« هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ . فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ . وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ . وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ . رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهْبَ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ . »

وهذه هي المقالة التي يجب على كل مؤمن أن يقول بها ويتخلها ديناً . ولست أدري أبصل العقل يوماً إلى أن يبلغ ما لم يبلغه إلى الآن من القوة أم لا ، ولكن الشيء المحقق هو أن عقل القدماء وعقل المحدثين من أصحاب الفلسفة والعلم ما زالوا أضعف وأقصر باعاً من أن يصلوا إلى استكشاف حقيقة الله ، أو البحث عن صفاته وإصدار هذه الأحكام التي أصدرها الفلاسفة والمتكلمون ،

اغتراراً بالعقل واستجابة لما لا تنبغي الاستجابة له .

ومن أجل هذا أقول : إن المؤولين من المحدثين كالمؤولين من القدماء قد استجابوا لعقولهم المتأصرة واغترروا بها ، وقالوا فيما ليس لهم أن يقولوا فيه ، وطمعوا فيما ليس لهم أن يطمعوا فيه . ولو قد تواضع أولئك وهؤلاء ، ووقفوا أنفسهم حيث تنتهي بهم قوتهم ، لكان خيراً لهم وللدين افتتنوا بهم من الناس .

فهؤلاء الذين يزعمون أن الطير الأبايل ، وما رمت به جيش الحبيشة أمام مكة : إنما كانت وباء من الأوبئة ، وكانت الحجارة ضرباً من الميكروبات إنما يقولون هذا من عند أنفسهم ، وهم يعلمون حق العلم أن النبي وأصحابه لم يفهموا هذه السورة على هذا النحو ، وما كان لهم أن يفهموها على هذا النحو ، فهم لم يكونوا يعرفون الميكروب ، وما كان لهم أن يعرفوه . والذين يقولون إن السماوات السبع التي تذكر في القرآن هي الكواكب السيارة ، إنما يرجمون بالغيب ويقولون ما لم يقله النبي وأصحابه . ومصدر هذا أنهم يريدون أن يلائموا بين القرآن ومستكشفات العلم الحديث ، فيضطربهم ذلك إلى تكليف النصوص من التأويل ما لا تحتمل . وليس على الدين بأس أن يلائم العلم الحديث أو لا يلائمه ، فالدين من علم الله الذي لا حد له ، والعلم الحديث كالعلم القديم محدود بطاقة العقل الإنساني ، وبهذا العالم الذي يعيش الإنسان فيه .

ومن أسخف السخف أن نحاول الملاءمة بين ما لا حد له وما هو محدود بطبعه . وصدق الله حين أنبأ بأن الراسخين في العلم يقولون : ربنا لا تزعج قلوبنا بعد إذ هدبتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب .

وشر آخر نشأ عن اختلاف هذه الفرق فملاً حياة المسلمين فساداً أي فساد ، وهو الغلو في التأويل إلى أبعد ما يتصور العقل ، وإلى غير ما يفهم صراحة من نصوص القرآن . وذلك حين اضطربت بعض الأحزاب إلى أن تسر دعواتها ، وتستخفي بمذاهبها في السياسة أولاً وفي الدين بعد ذلك ، كهؤلاء الباطنية

الذين زعموا أن العلم بالدين علمان : علم الظاهر وهو ما عليه الناس في كثرتهم ، وعلم الباطن وهو ما هم عليه . وجعلوا يتركون ظاهر النص لأنه لا يليق إلا بعامة الناس ولا يلائم خاصتهم ، ثم يلتصقون للنص تأويلاً يخالف كل المخالفة ما يفهم منه لغة ، وما فهمته جماعة المسلمين حين سمعوا النبي يتلو عليهم القرآن ويبين لهم ما أنزل إليهم ، وغلوا في ذلك كل الغلو حتى أحدثوا لأنفسهم ديناً لا يدين به غيرهم من المسلمين فأفسدوا الدين والعقل معاً . ثم نشأ التصوف ونشأ في أول أمره زهداً غلب فيه أصحابه وأنكره النبي صلى الله عليه وسلم ، فهو قد ردّ على عثمان بن مظعون - رحمه الله - رهبانيته ، وشدد على عبد الله بن عمرو بن العاص حين أزمع أن يصوم الدهر وحين غلب في قراءة القرآن ، وأراد أصحابه على أن يأخذوا دينهم بالرفق وبالإسراع ، وذكرهم بما أنباهم به القرآن من أنه يريد بهم اليسر ولا يريد بهم العسر ، ومن أنه لم يجعل عليهم في الدين من حرج ، وأمر الغلاة منهم في الصيام والقيام أن يصوموا ويفطروا وأن يقوموا ويناموا ، ولا يحرموا على أنفسهم ما أحل الله لهم ، بل بالغ النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك حتى استخفى من أصحابه ببعض عبادته مخافة أن يشق عليهم ، وأن يتقيدوا به فيتكلفوا ما لا يطيقون ، ونهاهم عن أن يواصلوا في صومهم فيصوموا الليل والنهار جميعاً . فلما قالوا له : إنك تواصل . قال : إني لست كهيتكم ، إني أظل يطعمني ربي ويسقيني ، يريد أن الله قد منحه من القوة والجلد على عبادته ما لم يمنحهم .

وعلى رغم هذا ظهر الزهد ، وأبى فريق من صالحى المسلمين إلا أن يرفضوا لين الحياة ، ويشددوا على أنفسهم في العبادة والتشغف والإعراض عن اللذات . وليس بهذا كبير بأس ، فالناس أحرار في أن يزهدوا إن أطاقوا الزهد ولم يسوعوا به أحداً ، ولكن هذا الزهد لم يلبث أن تطور حين نشأت الفرق وجعل أمره يتعقد شيئاً فشيئاً ، حتى نشأ عنه التصوف الذي عرف في أواخر القرن الأول وازداد تعقيداً حين اشتد اتصال المسلمين بالثقافات الأجنبية ، فلم يلبث التصوف أن تأثر بما عرف المسلمون من ثقافة الهند والفرس ، ومن ثقافة اليونان خاصة ، وتحول الزهد من تفرغ للعبادة وإمعان فيها إلى

عاجلة الإتحاد باقّه أو الاتصال به ، أو معرفته من طريق الإشراف . ثم اختلط التصوف بمذاهب الباطنية فازداد تعقيداً الى تعقيد ، وانحرف عما عرف الناس من شؤون الدين ، وأصبح مذهباً بعينه بل أصبح مذاهب يختلف فيها المختلفون ، وتكلم المتصوفون بأشياء أنكرها الفقهاء والمحدثون والمتكلمون ، وامتنحن فيها بعضهم عنة شديدة انتهت أحياناً الى القتل والصلب كما جرى على الحلاج .

وليس التصوف مقصوراً على الإسلام بل هو معروف في الديانات الأخرى وفي المسيحية خاصة . ولكن متصوفة الإسلام أسرفوا على أنفسهم . ثم أسرفوا بعد ذلك على الناس ، فصار أمر التصوف بعد أن فشا الجهل والجمود الى ألوان من الشعوذة والدجل حتى أصاب عامة الناس منه شر كثير ، لو رآه أئمة الصوفية الأولون لضاقوا به أشد الضيق وأنكروه أعظم الإنكار .

ثم لم يقف أمر الاختلاف بين المسلمين عندما وصفتنا ، ولكنهم اختلفوا في استنباط الأحكام التي يحتاج اليها الناس في حياتهم الاجتماعية ، بل في عباداتهم أيضاً اختلافاً كثيراً نشأ عنه جدل لا يحصى بين الفقهاء . فكان أهل الحجاز في القرن الأول والثاني يستنبطون الأحكام من القرآن والسنة ، وما أجمع عليه أصحاب النبي ، وما عمل به المتأزبون منهم ، يرون أن أصحاب النبي لا يجمعون على شيء إلا أن يكونوا قد استندوا في إجماعهم على سنة من النبي : ويرون أن المتأزبين من الصحابة قد اشتد اتصالهم بالنبي حتى فقهوا بالدين حق فقهه وتحروا سته في أحكامهم . وكان أهل العراق يستنبطون الأحكام من القرآن والسنة والإجماع . ولكنهم لا يكرهون أن يلجأوا الى الرأي اذا عوزتهم هذه الأصول ، واشتد الجدل بين أولئك وهؤلاء ، وكثر الخلاف بين أصحاب الرأي أنفسهم ، فكثّر الكلام في الفقه ، كما كثّر الكلام بين الذين اشتغلوا بأصول الدين الى اختلاف الفرق القديمة في استنباط الأحكام . فللشيعة فقههم ، وللخوارج فقههم . كل يقيم مذهبه في استنباط الأحكام على مذهبه في السياسة وفي أصول الدين أيضاً . وكذلك بلغ الخلاف بين المسلمين في الأصول والفروع أقصى ما كان

يمكن أن يبلغ . ثم أدركهم ما يدرك الأمم قبلهم ويعلمهم من الضعف والجهل والإنحطاط . فصار أمرهم الى شر عظيم .

وقبل الحديث عن الجهل وما ترك في حياة المسلمين من شر يشقون به الى الآن ، لا بد من وقفة قصيرة عند ألوان من التمصّب نشأت عن كثرة الفرق في الأصول والفروع جميعاً ، فكما كانت الأحزاب السياسية في أول الأمر تتقاذف بالكفر ، ويستبيح بعضها دم بعض حين تمكنه الفرصة ، أو يتباح له الخروج على السلطان ، جعلت فرق المتكلمين تتقاذف بالكفر أحياناً وبالفسق غالباً ، وتستبيح امتحان الناس بالسجن والضرب والقتل ، ان أتيج لها الاتصال بالسياسة والاستيلاء على عقول الحكام وقلوبهم ، كالذي كان حين غلب المعتزلة على عقل المأمون ، وألقوا في قلبه مقاتلهم هذه السخيفة ، التي لا تقدم ولا تؤخر في فقه أصول الدين وفروعه ، والتي لم يدفع إليها إلا الغلو في البحث والإيمان في الجدل ، وهي مقاتلهم في خلق القرآن . فهم قد أنكروا أن تكون لله صفات تقوم بذاته ، وقرروا أن الله عالم بذاته وقادر بذاته الى آخر ما قرروا فيما يسمونه التوحيد . ونظروا لأن الله قد أنبأ في القرآن بأنه كلم موسى تكليماً وبأنه أنزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم ، وأمر النبي أمراً مباشراً بأن يبلغ الناس عنه ما أنزل إليه ، وأمره أمراً مباشراً غير مرة بأن يقول لهم أشياء مختلفة ، يوجه بعضها الى المسلمين ويوجه بعضها الى الكافرين ويوجه بعضها الى الناس جميعاً ، فقد استنبطوا من كل هذا أن كلام الله مخلوق محدث قد أنشأه الله بعد أن لم يكن وأنزله على أنبيائه ، فهو كغيره من الكتب التي ينشئها الناس ، إلا أنه هنا قد أنشأه الله كما أنشأ غيره من المخلوقات . ولو قد قالوا مقاتلهم هذه ولم يفتنوا بها الناس لكأن حسابهم الى الله وحده ، ولكنهم سيطروا على المأمون وأقنعوه بمقاتلهم هذه ، وأقنعوه أيضاً بأن القول بغيرها إشراك بالله وخروج من الدين ، لأن قدم القرآن معناه أن يكون هناك قديمان ، مع أن القديم واحد لا شريك له ولا نظير له في القدم ، وهو الله عز وجل . ثم لم يكفهم ذلك فحملوا المأمون على أن يفرض رأيهم هذا على المسلمين ، وبدأ بطلانهم وقهملهم

ومحدثيهم . واستجاب لهم المأمون بعد تردد ، وجعل يمتحن علماء المسلمين ، ويفرض هذه المقالة على كل من يعمل في خدمة الدولة بل في خدمة الأمة من القضاة والعمال والشهود ، وقرر أنه ليس في حاجة الى أن يستعين على خدمة الدولة الإسلامية بالمشركون . وألزم العمال أن يمتحنوا القضاة في ذلك فمن أجاب الى رأيه أقر على عمله ومن أبى صار الى العزل . وأمر القضاة أن يمتحنوا الشهود ولا يقبلوا إلا شهادة من يقول برأيه ويعلم لإيمانه بأن القرآن مخلوق . ثم جعل يمتحن الفقهاء والمحدثين ، فمنهم من أجاب الى رأيه تقية وتجنباً لاحتمال المكروه ، ومنهم من أبى فتعرض للسجن وتعرض للضرب ، ولو قد عاش المأمون لتعرض خصومه من العلماء للقتل ، فهو قد أمر عامله على بغداد أن يمتحن جماعة من العلماء ، فمن أجاب الى رأيه أطلقه ومن خالف عن رأيه ضرب عنقه وأرسل اليه رأسه .

وكان حين أصدر هذا الأمر الى عامله على بغداد قد خرج من العراق محارباً للروم . والناس جميعاً يعرفون أن أحمد بن حنبل — رحمه الله — لقي في هذه المحنة بلاء عظيماً ، فصبر صبر الأبطال واحتمل السجن الطويل والحرمان الشديد والضرب المبرح الذي أضاعه الى أن توفي . وأكبر الظن أن المعتزلة صاروا بالمأمون في هذه المقالة الى شيء يشبه الجنون ، ولولا أنه قد مات في سفره ذاك لملا الأرض شراً ونكراً ، ولكن الواثق والمعتصم سارا في هذه المسألة سيرة المأمون مع شيء من القصد ، فلم يصلوا بالمتحنيين الى القتل كما هم المأمون أن يفعل ، وإنما اكتفوا بالسجن والضرب والحرمان . ولولا أن المتوكل ألغى هذه المحنة وعاد الى القصد في حكم المسلمين لتعرض أمر الخلافة العباسية لخطر أي خطر .

وكذلك الأمر كلما اتصل رجال الدين ، والغلاة منهم في الرأي ، بالسلطان وسيطروا عليه . فقد أشرنا آنفاً الى الخلاج وقتله وصلبه . وقد حدث شيء من هذا الامتحان لبعض العلماء في الغرب الإسلامي ، فمنهم من سجن ، كابن رشد ، ومنهم من حرق كتبه ، كابن حزم . وليس لهذا كله مصير إلا أن الغلاة من الأحرار كالمعتزلة في المشرق ، والغلاة من المحافظين



كالفقهاء في المغرب الإسلامي ، قد استطاعوا أن يستأثروا ببعض الحكم ويفرضوا عليهم غلوهم في الرأي ، وأخذهم الناس بما لم يعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم . والذين يقرأون القرآن والسنة يعرفون ما لقي النبي وأصحابه المؤمنون من المنافقين في المدينة وفي باديتها . ويعرفون أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعرض لأحد منهم بسوء ، وإنما احتملهم صابراً عليهم مطاولاً لهم ، طامعاً في أن يثوبوا يوماً إلى الرشd ، أو أن تمسهم رحمة من الله فتخلص قلوبهم للدين ، وكان يستغفر لأحيائهم ويصلي على موتاهم ، حتى قال الله له :

« أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ » .  
وقال له :

« وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ »  
وربما عرض عليه عمر بن الخطاب أو غيره من أصحابه أن يقتلوا بعض المنافقين فلم يأذن لأحد منهم في ذلك .  
وقد روى الشيخان أن شيئاً من الخصومة وقع بين رجل من المهاجرين ورجل من الأنصار في غزوة بني المصطلق ، وتعصب لكل واحد منهما نفر من أصحابه ، فبلغ ذلك عبد الله بن أبي بن سلول ، رأس المنافقين من أهل المدينة ، فقال : لئن رجعتا المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . وارتفعت القصة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عمر بن الخطاب أن يأذن في قتل هذا المنافق ، فأبى وقال : لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه . وذكر الله هذه المقالة التي قالها عبد الله بن أبي بن سلول فقال في سورة « المنافقون » :

« يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ » .

واعترض رجل على إعطاء النبي من غنائم حنين لبعض المولفة قلوبهم ،  
 وواجه النبي باعتراضه ، فقال : اعدل يا محمد فانك لم تعدل . فلم يزد  
 النبي في جوابه على أن قال : ويحك ! فمن يعدل إذا لم أعدل ؟ واستأذنه  
 بعض أصحابه في قتل هذا الرجل ، فأبى .

وإذن فقد علم الله ما أضمر المنافقون من الكفر في قلوبهم فلم يحرض  
 النبي عليهم ، ولم يأذن له في قتل أحد منهم ، وإنما نهاه أن يصلي عليهم  
 إن ماتوا أو يقوم على قبورهم .

ولم ينطق النبي عن الهوى حين قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا  
 لا إله إلا الله . فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم  
 على الله » .

وحين قال : « ألا لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » .  
 وكان الفقهاء والمحدثون الذين هم المأمون يقتلهم يقولون : لا إله إلا الله .  
 فيعصمون بها دماءهم وأموالهم . ثم لم يكونوا يقولون هذه الكلمة بألسنتهم  
 وإنما كانوا من صالحى المؤمنين وأصحاب الورع والزهد فيهم . ومن الخلفاء  
 العباسيين من غلا في امتحان بعض الناس وأسرف في قتلهم . يأخذ بعضهم  
 بالشبهة والشبهة وسوء القالة ، كالذي صنع المهدي حين تتبع الزنادقة .  
 فقتل منهم أفراداً لم يثبت من كفرهم وإنما أخذهم بسوء القالة وسعي بعض  
 الناس فيهم بالسوء . وغلا في ذلك حتى أمر بعض وزرائه أن يقتل ابنه  
 يله . وقال له : قم فتقرب إلى الله بدمه .

وكل هذا إسراف لم يأته النبي ولا نعرف أن خلفاء الراشدين قاتلوا ، أو  
 قتلوا المسلمين ، إلا حين جاهروا بالخروج من الدين وأظهروا له العداوة ولم  
 يعصموا دماءهم وأموالهم بالإسلام .

ولست في حاجة إلى أن أذكر زياداً ، ذلك الذي أعلن في خطبته المشهورة  
 أنه سيأخذ البرى بالمسيء والصحيح في دينه بالسقيم . ولا أذكر الحجاج

الذي أسرف في القتل بغير الحق . فقد كان زياد والحجاج طاغيتين أطلقا خلفاء بني أمية أيديهما وأيدي عيرهما من ولاية العراق في دماء الناس وأموالهم فأفسدوا وأمعنوا في الفساد .

وجملة القول : ان الغلو في الرأي . حمل الناس على ما لا يؤمنون به . وأخذ الناس بالشبهة وقتلهم أو تعذيبهم بالظنة ، كل هذه أشياء ينكرها الإسلام ويأبأها أشد الإباء ويبرأ الله ورسوله منها . ولا يعمد إليها من حكام المسلمين إلا الذين يطيعون الهوى ويمتنعون على العقل ويخالفون عن القوانين الصريحة للدين .

وعن اختلاف الأحزاب واختصاصها بالسيف أحياناً ، وباللسان غالباً في القرن الأول وصدر من القرن الثاني . وعن اختلاف الفرق بعد ذلك ولجأها في الخصومة : نشأت الدعوة السرية لبعض المذاهب السياسية ، وكان هذا مصدر اضطرابات كثيرة زعزت أحياناً مركز الخلافة في دمشق أولاً ، وفي بغداد بعد ذلك .

كانت قوة السلطة المركزية في العصر العباسي خاصة تمنع الناس من الجهر بأرائهم في السياسة والنضال عنها ، فلم يكن لهم بد من أن يسروا آراءهم ، ويستخفوا بدعوتهم ، ويدبروا ثوراتهم من وراء الحجب الصفاق . أضف الى هذا أن الثقافة في العصر العباسي تجاوزت طبقة العلماء المتخصصين وطبقة الأغنياء الذين كانوا يستطيعون أن يأخذوا منها يحفظون مختلفاً ، وتغلغلت في بعض طبقات الشعب . فلم يلبث الناس أن عرفوا حقوقهم ، وشعروا بما كان يفرض عليهم من ظلم السلطان ، واستثار الأغنياء دونهم بطيات الحياة ، واستدلواهم للفقراء ، واستغلل الأقوياء للضعفاء . فنشأت عن ذلك الدعوة الى لون من الثورة ، لم يخلص للسياسة ولم يخلص للدين أيضاً ، وإنما كان مطالباً بالحقوق الاجتماعية ، وجهاداً في سبيل تحقيق العدل وشيء من المساواة . فكانت ثورة الزنج في البصرة ، تلك التي ثار فيها الرقيق بالسادة ، والتي عرضت مركز الخلافة لخطر عظيم . واضط أولو الأمر في بغداد

الى أن ينقوا في مقاومتها جهداً مضنياً ومالاً مبهظاً ، ولم يستطيعوا إخمادها إلا بعد حرب عنيفة شديدة العنف ، طويلة مسرقة في الطول .

ولم تكد هذه الثورة تمخض حتى نشأت ثورة اجتماعية أخرى ، كانت أشد منها خطراً وأعظم منها انتشاراً ، وهي ثورة القرامطة التي دعت الى شيء من العدل والمساواة ، يوشك أن يكون هدماً للنظام الاجتماعي الذي كان قائماً . وقد ملأت الدنيا شراً في العراق والشام وبلاد العرب ، وكادت ترد كل شيء الى القوضى . ولم يقف الأمر عند هذا الحد ، بل عمل الشيعة العلويون سرّاً وجدوا واجتهدوا ، واتقنوا الكتمان والاستخفاء بدعوتهم ، حتى أتيح لهم أن ينشئوا لحزبهم دولة في شمال أفريقيا ، لم تلبث أن انتشرت وقوي أمرها ، حتى سيطرت على مصر والشام وبلاد العرب .

ونظر المسلمون ذات يوم فإذا هم خاضعون لثلاثة من الخلفاء ، أضعفهم الخليفة العباسي في بغداد . ذلك الذي لم يكن له من الحكم إلا ظاهره . وكان الخليفة الثاني في مصر ، بعد أن أنشأ الفاطميون مدينة القاهرة واستقروا فيها ، وكان الخليفة الثالث في قرطبة بالأندلس ، حيث أوت سلالة الأمويين التي فرت حين نشأت الدولة العباسية في المشرق . فأنشأت دولتها في الأندلس ضعيفة أول الأمر قوية بعد ذلك .

وكانت هذه الدول الثلاث تتنافس أشد التنافس ، ويبغض بعضها بعضاً أعظم البغض ، قد انقسم بنو هاشم الى خلافة عباسية في بغداد وخلافة علوية في القاهرة ، وقام بنو أمية في قرطبة يبغضون العباسيين والعلويين جميعاً ، وظهر بين علماء الأندلس رجل كابن حزم لم يتردد في الجهر بأن تعدد بخلفاء جائز لا بأس به . وقد رأيت من قبل أن الله أمر المسلمين أن يعتصموا بحبله جميعاً ولا يفرقوا .

فانظر الى ما صار اليه اعتصامهم بحبل الله من الفرقة والانقسام ، واستباحة الحرب بينهم ، مع أن النبي والصالحين من أصحابه لم يكونوا يبغضون شيئاً كما كانوا يبغضون الفرقة والانقسام ، حتى روي عن النبي صلى الله

عليه وسلم قوله : « من حمل علينا السلاح فليس منا » . وقد روينا لك غير مرة قوله صلى الله عليه وسلم : « ألا لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » . وليس لشيء من هذا كله مصبر إلا افتتان الناس بزهرة الحياة الدنيا ، وانحرافهم عما أراد الله للمسلمين من أن يقيموا أمرهم كله على العدل والمساواة والإنصاف . واختلافهم في فهم القرآن تأثراً بالأهواء ، واستجابة لما كان يملأ نفوسهم من الطموح .

## ٧

على أن هذا كله لم يلبث أن صار الى شر عظيم حين غلبت العناصر الأجنبية على شؤون الحكم ، فأقامت هذه الشؤون على المنافع ، غير حافلة بما يأمر به الله من العدل والإنصاف والمساواة ، والشعور المتصل بهذه الرقابة الربية التي فرضها الله على الناس ، فرأى أفعالهم الظاهرة ونياتهم الباطنة ، وأبنا بأنه سيسأل الناس عما تعمل جوارحهم وما تضرر قلوبهم — أعرضوا عن هذا كله وأقاموا أمور الحكم على المنافع العاجلة ، وعلى المنافع العاجلة لأنفسهم ولأعوانهم وذوي خاصتهم ، ولم يحفلوا بالعامية ولم يفكروا في أن للأمة حقاً يجب أن تؤدي إليها ، وعليها واجبات يجب أن تحمل على أداؤها . بل نظروا الى الأمة على أنها وسيلة لإرضاء المطامع ، وأداة لتحقيق المآرب . والأصل الديني في كل حكم صالح أن تكون الأمة غاية وتكون الحكومة وسيلة ، وتكون الغاية الكبرى التي تشترك فيها الحكومة والأمة هي إرضاء الله بتحقيق العدل ونحو الجور حيثما وجد ، وشعور الحاكمين والمحكومين جميعاً بأنهم لم يخلقوا عبثاً ولم يتركوا سدى ، لم يستخلفوا في الأرض ليفسدها فيها ويسفكوا الدماء ، ويعطى بعضهم على بعض ويستغل بعضهم نشاط بعض . وإنما خلقوا ليصلحوا ويحسنوا ويعملوا على أن يلقوا ربهم كما يجب أن يلقوه أتقياء أتقياء مبرئين من الذنوب والآثام ، التي تعرضهم لها الفتنة ، وإلزار المنافع العاجلة الفائية على المنافع الآجلة الباقية .

ثم لم يكتف الحكام الأجانب بهذا كله ولكنهم جهلوا اللغة العربية فلم يقدروها حق قدرها ، ولم يلتفتوا الى أنها لغة القرآن والسنة والثقافة وأن إهمالها لإهمال لهذا كله ، وأن عاقبة هذا الإهمال إنما هي الجهل ؛ جهل الدين أولاً ، وجهل الثقافة والعلم ثانياً ، والانتهاى آخر الأمر إلى أن تقوم أمور الناس على الجهل الذي يناقض العلم ، وعلى الجهل الآخر الذي يناقض الحلم والأناة وكبح الشهوة وقهر النفس ، وأخذها في أمرها كله بالحق والعدل والمساواة بين الناس ، وأداء الواجبات مهما تثقل .

والى الجهل بهذين المعنيين صارت أمور المسلمين آخر الأمر ، جهل الحكام شوؤن الدين وشوؤن الثقافة والعلم فلم يحفلوا بنشر الدين والثقافة والعلم ، فأنتهى أمر الأمة نفسها الى الجهل العام . وعن هذا الجهل العام نشأ الشر الذي يحاول المسلمون في هذا العصر الحديث أن يخلصوا منه ، فلا يبلغون من ذلك بعض ما يريدون إلا بأشق المشقة وأعظم الجهد . وإذا أهملت الحكومة شوؤن الدين فلم تشجع العلماء على أن ينشروه بين أصحابه ، وبين الذين لم تصل اليهم دعوته بعد ، ولم تشجع الناس على أن يتعلموا دينهم ، هان أمر العلماء بالدين على الحكومة أولاً ، وعلى الأمة ثانياً ، وعمل أنفسهم آخر الأمر . فأهملوا ما كان يجب عليهم أن يعنوا به من الدرس والبحث وتعمق الأصول ، واستخراج فروع الأحكام التي تلائم حياة الناس على مرّ الأيام وتطوّر الظروف .

ومن أجل هذا كله غاضت تلك اليتايع الغزيرة التي كانت تمد عقول الفقهاء بهذا الانتاج الخصب الرائع ، الذي لا تعرف أنه أتيح لأمة قديمة قبل الأمة الإسلامية ، حتى الأمة الرومانية التي برعت في الفقه وتعمقته . وقد كان فقهاء المسلمين في أول أمرهم يجتهدون في فهم القرآن والسنة وسيرة الصالحين من أصحاب النبي ، ويستنبطون الأحكام من هذا كله ، لا يصدهم عن ذلك شيء ، ولا يردهم عنه رضى السلطان عنهم أو سخطه عليهم ،

ولا التفاف الناس حولهم أو انصرافهم عنهم ، فأنشأوا هذا العلم الخصب وذهبوا فيه المذاهب ، وكان اختلاف مذاهبهم نافعا للناس في حياتهم العامة ، وفي حياتهم الخاصة كان مذكياً لقبولهم وقلوبهم أولاً ، وكان بعد ذلك يوسع عليهم ألوان الحل لما كان يعرض لهم من المشكلات .

وكان الناس يجدون ، حين يطلبون العلم ، في العناية بالفقه وتعمقه ، والتصرف في معضلاته ، حتى اذا أهمل العلم والدين وجمد العقل وانقطع التفكير الخاص صار الناس الى هذا التقليد البغيض ، يتخرج علماءهم من الاجتهاد ، ويطمنن عامتهم الى هذا التقليد ، وفرضت على الأمصار والأقاليم مذاهب هؤلاء الأئمة الأربعة : مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل ، رحمهم الله .

وفرغ الفقهاء لدرس مذهب من هذه المذاهب يجادلون عنها ويتكلفون التعمق لها ، يقلد كل جماعة منهم إماماً من هؤلاء الأئمة ويضنون بمذهب موضع التقديس ، لا ينحرفون عنه ولا يغيرون فيه . ثم انتهى أمرهم الى التعصب لأئمتهم والتنكر لغيرهم من المجتهدين ، حتى أضاعوا علماً كثيراً ذهب مع الزمن لشدة الانصراف عنه وقلة التفكير فيه ، ثم تعصب أصحاب الأئمة الأربعة لأئمتهم فثارت بينهم الخصومات السخيفة التي لا تفني عنهم ولا عن عامة الناس شيئاً . ثم صار العقل الفقهي الى شيء من التحجر ، وجعل الفقهاء يبدؤون ويميدون فيما قال قداماؤهم ، لا يزيد متأخر على متقدم شيئاً ، ثم صار الفقه الى كتب تقليدية مختصرة توضع لها الشروح وتضاف اليها الحواشي . وجعل شباب الطلاب يحفظون المختصرات عن ظهر قلب ، ويختلفون الى أساتذتهم ليسمعوا منهم شروحات وحواشي ، يفهمون منها ما يستطيعون ويتركون منها ما لا يحسنون فهمه ، وأتيح لبعض البلاد الإسلامية حكام يقلدون مذهباً من المذاهب ، فيفرضونه على المحكومين ، ويختارون القضاة من فقهاء هذا المذهب لا يتجاوزونه الى غيره . وجمدت العامة مع الفقهاء فأصبح هذا الشعب يدين بمذهب أبي حنيفة ، لا يستجيب أن تحل مشكلاته بحكم مذهب آخر . وشعب آخر يدين بمذهب مالك

لا يعلوه الى غيره ، وأتيح لبعض الشعوب أن يكون من أبنائه الحنفية والشافعية والمالكية والحنابلة : ولم يحفل الحكام بذلك ولم يهتموا له ، وإنما اكتفوا بأن يختاروا لكل أصحاب مذهب قضاة من أهل مذهبهم .

وكذلك كان في مدينة القاهرة قاض للحنفية ، وآخر للشافعية ، وثالث للمالكية ، وعلى هذا النحو . وأي شر أعظم أثراً في حياة الناس من ألا يجمعهم قانون واحد تقوم عليه الأحكام فيهم ، وتحمل به المشكلات التي تعرض لهم .

ولم يكن الكلام أحسن حظاً من الفقه . فقد انتهى أمره الى الجمود والعقم . وفرض على الناس مذهب يعينه من مذاهب المتكلمين ، يراه علماءهم ديناً ويرون ما عداه من المذاهب انحرافاً عن الجادة وجوراً عن الطريق . وأصابه ما أصاب الفقه من اختصار الكتب ووضع الشروح والتعقيب عليها بالخواشي ، حتى أصبحت العقول أدوات لا عمل لها إلا أن تبتدىء وتعيد ، وتهلج في غير انقطاع كما يهلج المحمومون .

وصار أمر العلوم كلها الى ما صار اليه أمر الفقه والكلام ، مختصرات تحفظ عن ظهر قلب ، وشروح تفسر هذه المختصرات ، وخواشي وتقارير تردّها الى الغموض والتعقيد بعد اليسر والإسماح . وإذا جمدت عقول العلماء على هذا النحو جمدت عقول تلاميذهم ، وأصبح الجمود شيئاً تتوارثه الأجيال جيلاً عن جيل .

ثم تعرضت العقول للخرافات والسخافات والأساطير ، التي يتراكم بعضها الى بعض ويتراكم بعضها فوق بعض ، وصار العلم الى شيء من الإعجاب وأغلق بابّه على أوساط الناس فضلاً عن هم أقل منهم ، وأطبق على علماء الأمة وعامتها سحب متكاثفة من الجهل والتواء التفكير ، ثم الاستسلام والإذعان لكل ما يقال لهم وكل ما يراى بهم . وبعد الأمد الى أقصى حدود البعد بينهم وبين قديمهم ، فنسوا تاريخهم ونسوا علومهم وما ترك الأولون فيها من الكنوز التي لا تقدر ولا تحصى والتزموا كتباً بعينها تتوارثها أجيالهم



يفهمونها أو لا يفهمونها ، فليس الفهم هو الشيء المهم وإنما المهم هو أن تقرأ الكتب الطوال في مجالس الدرس ، وتحفظ الكتب القصار قبل الاختلاف الى مجالس الأساتذة .

والاستاذ مقيد بما يقرأ من ألفاظ الشراح وأصحاب الحواشي لا يضيف اليها شيئاً ، قد وقف عقله عن التفكير واقتصر جهده كله على قراءة النص المختصر وتفسيره بالشرح المكتوب والتعقيب عليه بالحواشي المكتوبة أيضاً على هذه الشروح .

وأصبح الأساتذة والطلاب أشبه شيء بالبيغاء يحكي كل واحد ما سمع من شيخه ويحكيه بلفظه ما وجد الى ذلك سيلاً . وقد أتيح للمسلمين لحسن حفظهم أفراد من العلماء في عصور مختلفة لم يجحدوا التقليد جملة ، وإنما حاولوا أن يعملوا عقولهم ويشتروا شخصيتهم وينشروا النور من حولهم ، وينظروا من علم القدماء فيما أعرض الناس عن النظر فيه .

وكان هؤلاء العلماء يجدون نفوراً منهم وإعراضاً عنهم وربما وجدوا تشهيراً بهم ومقاومة لهم ، وربما أصابهم أذى يكثر ويقل باعتبار الظروف التي تحيط بهم وتحيط بالناس من حولهم .

وانظر إن شئت الى سيرة ابن تيمية وما أصابه من إنكار العلماء الجامدين عليه ، وبطش الحكام المستبدين به .

وكذلك صار أمر المسلمين الى هذا النكر الذي عرضهم لألوان من المكروه ما كانوا ليتعرضوا لها لو سلكوا طريق قلمائهم . فلم يتركوا عقولهم تصير الى هذا الجمود والجمود .

والكوارث السياسية بالطبع هي مصدر هذه المحنة التي امتحن بها المسلمون قروناً طويلاً ، والتي أطمعت فيهم دولاً أجنبية لم تكن من الإسلام في شيء ، رأيتهم جاهلين غافلين مذعنين للظلم راضين بما كان يصب عليهم من الجور والمهضم والاستغلال . واذا بلغت الشعوب هذا الحد من الضعف ضعفت

حكوماتها فلم تجد من القوة الا ما يمكنها من ظلم الرعية واستغلالها واستغلالها . ولم تستطع أن ترد عن نفسها ولا عن شعوبها طمع الطامعين فيها ، وكيد الكائدين لها ومكر الماكرين بها ، واعتداء المعتدين عليها ، بل ربما وجدت الشعوب شيئاً من السرور والرضى يسقط حكوماتها وانتهزها أمام العدو المغير ، يثست من عدل هذه الحكيمات ونظرت اليها على أنها شر سلط عليها ، فتحت أن يزول عنها هذا الشر ، فهي طامعة في شيء من العدل قليل أو كثير عند المغيرين عليها والمحتلين لبلادها ، نسيت كرامتها وجهلت هذه الكرامة وغفلت عن حقوقها وعن واجباتها أيضاً ، وطمعت في شيء واحد هو أن تخلص من هذا الشر الجائم عليها .

وكذلك كثر المغامرون أولاً ، وكثر معهم الاضطراب والفساد ، ثم جاء المستعمرون فوجدوا كل شيء قد مهد للاستعمار . ففتحوا واستعمروا ، وفتحوا أبواباً من الآمال الكاذبة أمام هذه الشعوب اليائسة . حتى اذا استقرت لهم الأمور تبين اليائسون البائسون أنهم لم يخرجوا من بؤسهم ذاك إلا ليفرض عليهم بؤس أشد منه . وأي بؤس أشد نكراً من أن يتحكم الأجنبي في حياة الناس وأرزاقهم ومصالحهم ، وفي آمالهم ومستقبلهم .

كانوا عبيداً أو كالعبيد لقوم يمتّون لهم ببعض الأسباب ، فأصبحوا عبيداً أو كالعبيد لقوم ليسوا منهم في قليل ولا كثير ، يختلفون عنهم في كل شيء ولا يقاربونهم في شيء .

واذا هم يعودون الى شر مما كانوا فيه من البؤس واليأس والقنوط .

ولم يصّر شأن علوم اللغة العربية والعلوم العقلية الى خير مما صارت اليه أمور الفقه والكلّام ، تقليد في هذه كالتقليد في تلك ، وجمود مطبق في هذه كالجمود المطبق في تلك . شمل القصور ملكات العقول كلها ، فلم تبتكر شيئاً ولم تحسن التفكير في شيء ، بل لم تحفظ بقديمها نفسه ، وانما خلعت بينه وبين الجهل يلقي من دونه حجاً كثافاً وأستاراً صفاقاً .

ولو أن هذا الجهل المطبق ردّ عقول الناس الى فطرتها الأولى ، وجعلها

متهيئة لتلقي ما يمكن أن ينقل إليها من علم جديد ، لكن قليل هذا العلم الجديد جديراً أن يذكرها بكثير علمها القديم . ولكن الناس أحبوا الجمود واطمأنوا إليه ، وحرصوا على الاستمسك به ، ورأوا كل جديد بدعة أي بدعة وإثماً أي إثم ، بل رأوا لإحياء التراث القديم نفسه شراً يجب اجتنابه ، وينبغي للرجل الكريم أن يتقي شره ، ووصفوا لإحياء القديم العربي في الأدب واللغة والفلسفة بأنه عناية بالقشور وإهمال للباب ، واللباب بالطبع هو ما يبداون وما يعيدون فيه من الكلام المقعد الذي لا يغني عنهم ولا عن غيرهم شيئاً . ولم يقصر هذا الجمود على وطن بعينه من الأقطار العربية والإسلامية ، ولكنه جثم على العالم الإسلامي كله كما تجثم ظلمة الليل على الأرض ، وأبطأ لإسفار الشمس التي تلود هذه الظلمة عن القلوب والعقول جميعاً ، حتى أصبح العالم الإسلامي نهياً للطامعين فيه والمعتدين عليه من المستعمرين الغربيين .

ثم كان الاتصال يهولاء الغربيين حين أقبلوا عليهم مستعمرين لهم ، فنههم أو نه أفلهم من هذا النوم العميق ، وإذا هم يشعرون على مر الزمن بما تتابع عليهم من الكوارث وما أطبق عليهم من الجهل ، حتى ناموا واستيقظ الناس ، وسكنوا وتحرك الناس . وإذا هولاء الأفلون يحاولون إيقاظ الكثرة النائمة ، ويولون في ذلك أحسن البلاء، ويحتملون في سبيله فتوناً من التكبر والتشهير والأذى.

وما أظن المصريين نسوا جهاد جمال الدين الأفغاني والشيخ محمد عبده — رحمهما الله — في هذه السبيل ، وما لقيا من السخط عليهما والمكر بهما ، والتكبر لمن ذهب مذهبهما أو اختلف إلى دروسهما . وليس لهذا مصدر إلا أن الناعمين يكرهون البقطة ، ويكرهون بالطبع من يدعوهما إليها ، كما أن الذين استراحوا إلى الجمود لا ييغضون شيئاً كما ييغضون الحركة والداعين إليها .

ومع ذلك فقد نامت الأمة الإسلامية قروناً طويلاً ، ولكنها حين استيقظ بعض الممتازين منها ودعواها إلى البقطة في إلحاح ، أتيح لها في الوقت القصير شيء لا بأس به من التنبيه ، بل شيء لا بأس به من التقدم وإن لم تزل بعيدة أشد البعد عن أن تكون جديرة بتاريخها الإسلامي البعيد .

وما أحب أن أثبط الهمم ، ولا أن أفل العزائم ، ولا أن أشيع اليأس ، ولكنني أقول ما أقول تقوية للأمل ، وتمضية للعزم ، وإلحاحاً مع الملحين في أن يثوب الناس الى أنفسهم ، ويمثلوا هذه الآماد البعيدة أشد البعد بينهم وبين قدمائهم من جهة ، وبينهم وبين الأمم الحديثة المتحضرة المسيطرة على العالم الحديث من جهة أخرى . ليعلموا أن الطريق بينهم وبين الرقي الصحيح طويلة شديدة الطول ، شاقة عظيمة المشقة ، وأنهم قد أُنِيج لهم الآن شيء من بقطة تمكّنهم من أن يختاروا بين اثنتين : إحداهما أن يظلوا كما هم الآن أبقاطاً كالنيام ونياماً كالأبقاظ . فيتعرضوا لخطوب أشد هولاً وأعظم أثراً من الخطوب التي تتابعت عليهم . والثانية أن يستيقظوا حقاً ويستدرّكوا ما فاتهم حين وقفوا ومشى الناس ، ليصبحوا أكفاء لقدمائهم من جهة ، وأنداداً للذين يحاولون أن يستلّوهم من جهة أخرى . ويجب عليهم أن يذكروا أن حكامهم من الأجانب في العصور الماضية كانوا جهالاً يفرضوا عليهم الجهل ، وأن الطامعين فيهم الآن بعيدون كل البعد عن الجهل ، فسيكون ظلمهم لهم أقوى وأعنف من ظلم حكامهم الأجانب فيما مضى .

والمستعمرون في هذا العصر الحديث يشكون أن يفرضوا عليهم ضروباً من العلم قد تخرجهم من الجهل ، ولكنها ستقطع الأسباب حتماً بينهم وبين تاريخهم وتفنّينهم في الأمم المستعمرة إفتاء .

فليفتروا بين هاتين الخطتين وليختاروا إحداهما ، وما أرى إلا أنهم سيختارون ، بل عسى أن يكون كثير منهم قد اختار بالفعل ، خطوة البقطة والنهوض .

## ٨

وسبيلهم الى هذه البقطة الخصبة واحدة لا ثانية لها ، وهي أن يذكروا ما نسوا من تراثهم القديم ، لا ليقولوا إنهم يذكرونه ، بل ليعرفوه حتى معرفته ،

ويفقهوه جد الفقه ، ويحسن المتخصصون منهم العلم بدقائقه وتيسيره لغير المتخصصين .

هذه واحدة ، والثانية أن يستدركوا ما فاتهم من العلم الحديث ، ويتفروا اليه الوسائل التي تتيح لهم أن يتحققوه كما يتحققه أصحابه ، وأن يوطنوه في بلادهم ويجعلوه ملكاً لهم ، وأن يبدلوا من الجهد ما يمكنهم في يوم قريب من ألا يكونوا فيه عيالا على المستأثرين به ، بل من أن يشاركوا فيه مشاركة الأنداد الأكفاء .

بهذه الخطة وحدها يستطيعون أن يسلكوا سبيل قدمائهم ، الذين عرفوا حق المعرفة كيف يحافظون على ما ورثوا من العرب القدماء : الجاهليين والمسلمين الأولين . وكيف يدرسونه أحسن الدرس وأوسع وأعمقه . وعرفوا في الوقت نفسه كيف يأخذون الثقافات الأجنبية ، وكيف يسيغونها ويتمثلونها ويضيفون إليها من عند أنفسهم ، وكيف ينشرون نور المعرفة بهذا كله في البلاد التي تستأثر بالعلم الآن ، وتريد أن تفرض عليهم سيطرتها .

وواضح أن هذا الحديث لا يطمع في أن يرسم للمسلمين خطة دقيقة الرقي ، وإنما يطمع في شيء هو أهون من ذلك ، ولكنه عظيم الخطر الى أبعد ما يمكن أن يعظم الخطر لأمر من الأمور ، وهذا الشيء متصل بالإسلام وحده . فالقرآن بين أيدي المسلمين يقرأونه ويسمعونه ويتعبدون به ، ولكن الذين يفهمونه حق فهمه من بينهم يمكن إحصاؤهم ، ويجب أن يكونوا من الكثرة فوق الإحصاء ، ويجب أن يتجاوزوا به أنفسهم ، وأن ينشروا العلم الصحيح به بين الناس .

والثابت من سنة النبي صلى الله عليه وسلم محفوظ قد نشر في الكتب ، وجعل كثير من الناس ينظرون فيه ، ولكن الذين يفقهونه أقل من القليل . ويجب أن يكثروا وأن ينشروا منها على الناس ما يبين لهم حقائق القرآن أولا ، ويفقههم في أمور دينهم ثانياً .

وسيرة الخلفاء الصالحين من المسلمين معروفة منشورة يقرأها المؤمنون ،

ولكن العلم بها لا ينبغي أن يقصر بها على المؤرخين ، وإنما يجب أن يشيع بين الناس ، وأن يتيسر لهم قراءته وفهمه . علم العلماء سجل في الكتب ينشر قليلا ، وأكثره ما زال نائما كما نامت الأمة الإسلامية ، فيجب أن يفيق من نومه ، وأن يكون قريب التناول للذين يحسنون درسه وفقهه من العلماء .

وهذا كله لا يكفي ، لأنه لا يزيد على أنه ترقية للعقول وتزكية للأفهام . وويل للعلم بشؤون الدين وحقائقه إذا لم يتجاوز العقول والأفهام الى القلوب والأمزجة ، ويؤثر في الضمائر أعمق التأثير ، ويؤثر في السيرة الظاهرة لهم أعمق التأثير أيضا .

وقد عرضت في هذا الحديث صورة إن تكن شديدة الإيجاز ، فإنها شديدة الوضوح لحياة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، رحمهم الله . فلو لم يكن لهذا الحديث أثر إلا أن يقرأه الناس ، ويجهتدوا ما استطاعوا في أن يحملوا أنفسهم على أن يسيروا في أمور دينهم ودنياهم سيرة النبي وأصحابه والصالحين من المسلمين ، ويتفوا عن أنفسهم وعقولهم وقلوبهم ما أصابها من التقليد والجمود وما استقر فيها من السخف والأوهام — لو لم يكن لهذا الحديث أثر إلا هذا لكان قد بلغ بعض ما أردت ، حين أخذت في إملائه ، وصدق الشاعر القديم حين قال :

وما أدري إذا يمت أمراً      أريد الخير أيهما يليني  
ألخير الذي أنا أبتغيه      أم الشر الذي هو يبتغيني

والله يعصمنا من الشر ويوفقنا الى الخير ، وهو قد قال في كتابه العزيز :

﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي  
إِذَا دَعَانِ ﴾

فمعي أن يجيبنا الى هذه الدعوة ، وله الحمد أولا وآخراً .



11/11/11

1

2

3

4

5

6





1  
2  
3

1  
2  
3

1  
2

1  
2  
3

1

1  
2  
3  
4  
5  
6  
7  
8  
9  
10  
11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

1  
2  
3  
4  
5  
6  
7  
8  
9  
10  
11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100

1  
2  
3  
4  
5  
6  
7  
8  
9  
10  
11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100











